

> جَمْعُ وَاعْمُلَادُ وَيَجَمِّنْهِقَ صَالِحُ اجْحَمَدُ ٱلدَّبَابُ







شَيْخُ لِلْتَالِفِينَ (لِمِبْنِحُ لِاجِمِدِ بِنَ بَرِينَ الْلِرَينَ الْفُرْوِرِ لَافْرِمِيلِ فَي

> جَمْعُ وَلِعَمَّادَ وَتَجَمِّفِيقَ صُلَّالِحُ الْجِمَدِ لَلِدَ بَابَ

حقوق الطبع محفوظة للناشر الطبعة الأولى 1425هـ/2004م



هوية الختاب	
الأربعون حديثاً	الكتاب :
الشيخ أحمد الأحسائي تكثل	المؤلف :
صالح أحمد الدَّباب	جمع وإعداد وتحقيق :
مؤسسة فكر الأوحد تثثل	الناشر :
and the same	مكان الطباعة ·

عنوان المحقق في سوريا : دمشق السيدة زينب عليك ص ب (213)

البريد الإلكترويي saleh@fikralawhad.net saleh335@naseej.com

र|ज्ञक्री।

أهدي هذا العمل المتواضع:

إلى جدي العزيز المرحوم محمد طاهر

الدالوي .

أسأل الله تعالى أن يذخله فسيح جنانه بحق محمد وآله الطيبين الطاهرين المعصومين ،

صالح أحمد الدباب

تقريط

الحخيم الإلهي والفقيه الرباني سماحة لية الله المولى الميررا عبط الله الحائري الإحقاقي (طام ظله العالي)

> بلم باشته ل

مكتيب الحاض الذي جمعه الأخ الفاضل مبالح أحمد الدّباب تحقيق من تحقيقاته حول و الأربعين طبيناً، من تأليفات شيخنا للأوحد الحمدين زين الدّين و الأحسائي قدس مره التريف أسأل الله تعالى أن يتقبل منه حنا العمل العظيم بحق محمد واله الطاعرين و انستا والهد مقبول عند إملمنا المتع عجر وهي و وانستا والهد مقبول عند إملمنا المتع عجر وهي و الراحاف فعله والسلام عليكم ورحمة الله و بركاته .

مِين المِينَّامِينَ المِينَّامِينَ المِينَّامِينَ المُعْلَمِينَ المُعْلَمِينَ المُعْلَمِينَ المُعْلَمِينَ المُ

كلمة الناشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله، والصلاة والسلام على أشرف الخلق أجمعين، سيدنا ونبينا محمد وآله الطيبين الطاهرين .

دأب علماؤنا الأبرار «رحم الله الماضين منهم، وحفظ الباقين» على تصنيف كتاب مستقبلٌ يشرحون فيه أربعين حديثاً، وليس ذلك إلّا مساهمة منهم في تسهيل ما يعسر على عوام الناس، من أحاديث وروايات النبي وأهل بيته عَنْهُ هذا أولاً.

وثانياً طمعاً في الثواب المترتب على هكذا عمل، كما ورد عن رسول الله مَنْ أَلَيْهُ أنه قال: (من حفظ على أمتي أربعين حديثاً ينتفعون بها، بعثه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه القيامة فقيها عالماً) (()؛ ناهيك عن الفائدة العظمى التي تحصل نتيجة هذا العمل، فلتقم أيها القارئ العزيز بمعادلة حسابية بسيطة، كي تكتشف حجم الروايات المشروحة في مختلف التحصصات، ما لو جُمعَت لأصبحت موسوعة ضخمة، شارك في تأليفها أفذاذ وفطاحل مذهبنا «رضوان الله عليهم».

ونظراً لعدم وقرع كتاب من هذا النوع بأيدينا، لشيخ المتألهين الأحسائي؛ الشيخ أحمد بن زين الدين تتثن أحب فضيلة المحقق النشط الشيخ صالح أحمد الدَّباب، أن يخدم قرَّاء مدرسة الشيخ الأحسائي تتثن فجمع أربعين حديثاً قد علَّق عليها الشيخ الأحسائي تتثن في العديد من مصنفاته

⁽۱) مستدرك الوسائل، ج۱۷، ص۲۹، ح۲۳، باب : ۸.

ورسائله، وجعلها كتاباً مستقلاً، فجزاه الله عن قُرَّاء مدرسة هذا الشيخ خير جزاء المحسنين .

وقد حمل هذا الكتاب ميزات عدة منها:

- ١- أنه قد يكون أول مصنف من نوعه في مصنفات الشيخ الأحسائي تتمثل، مــع ملاحظــة عدم ورود ذكر لكتاب صنفه الشيخ، لذات الغرض في غالب كتب التراجم التي ذكرت مؤلفات شيخنا الأوحد تتمثل .
- ٢- أنه تناول الأحاديث والروايات ذات الطابع الحكمي، وهذا نادراً ما
 تجده فيما صُنِّفَ من كتب الأربعين .
- ٣- أنسه شُسرَحَ الأحاديث والروايات على ضوء أحاديث وروايات أخرى، وبعبارة أوضح، شرحها وفقاً لحكمة محمد وآله عليه .
- ٤- أنسه سسهًل على القراء والباحثين عناء البحث عن شرح لأربعين حديثاً ورواية .

فلهذه الميزات وغيرها بادرت مؤسستونا بطباعة هذا الكتاب ونشره عسى أن ينالنا شيء من ثوابه .

والحمد لله رب العالمين وسلامٌ على المرسلين .

مؤسسة فكر الأوحد تَثَانُ مؤسسة مراد الأوحد مراد ٢٠٠٤/٦/٣

مقدمة المحقق

بِسُــــِ أَلْتَهُ الرَّحْنَ الرَّحِيَدِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، محمد وآله الطيبين الطاهرين .

ثمة سؤال يدور في عقل الإنسان إذا ما نظر في أعماق نفسه، بنظرة ثاقبة، وبفكر عميق، إلى السر والحكمة والفلسفة من وراء هذا العدد الأربعين، حيث يقف منصدماً أمام هذا العدد، وقد يخفى عليه ذلك .

ومن جهة أخرى يتسأل لماذا هذا العدد بالذات لا غيره؟، وما هو الهدف والحكمة من جعله بهذا المقدار لا أكثر، وما هي حقيقته؟ .

ومن جهة ثالثة نواجه ونقرأ الكم الهائل من الآيات الكريمة، والروايات المأثورة عن رسول الله عَلَيْظَةً، وأهل بيته عَلَيْظُةً، في شتى المواضيع، ومختلف الأزمنة، التركيز الكبير على هذا العدد، مما يلفت الانتباه والوقوف على هذه الأعداد والأرقام.

قال الله ﷺ عن قوم نبي الله موسى عليسًا الله عندما تأخر عنهم أربعين ليلة : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالَمُونَ ﴾ (١) .

وقال سبحانه وتعالى: في عدم إطاعة قوم نبيه موسى عَلَيْسَكُم،: ﴿فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبُعينَ سَنَةً يَتِيهُونَ في الأَرْضُ (٢).

⁽١) سورة البقرة، الآية: ٥١.

⁽٢) سورة المائدة، الآية: ٢٦.

وجاء في رواية عن مولانا جعفر بن محمد الصادق عليت المؤمن فحضر أربعين مؤمناً لرجل قد رحل من هذه الدنيا الزائلة، (إذا مات المؤمن فحضر جنازته أربعون رجلاً من المؤمنين، فقالوا: اللهم إنا لا نعلم منه إلّا خيراً، وأنت أعلم به منّا، قال الله تبارك وتعالى: قد أجزت شهادتكم، وغفرت له ما علمت مما لا تعلمون)(١).

وعنه أيضاً عَلَيْتُهُم في استحباب دعاء الرجل لأربعين مؤمناً من المؤمنين : (من قدَّم في دعائه أربعين من المؤمنين ثهم دعا لنفسه استجيب له)(٢).

وحاء في آثار إخلاص العبادة لله تعالى أربعين صباحاً، قول النبي عَلَمُولَلَهُ:

(من أخلص العبادة لله أربعين صباحاً؛ ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) (٣)، وغير ذلك من الآيات والروايات الكثيرة، التي لا يسعنا ذكرها في هذه المقدمة.

ونحن إذا تتبعنا المكتبة الإسلامية، نجد الكثير من العلماء والفقهاء شيعة وسنة، قد اهتموا اهتماماً كبيراً في جمع أربعين حديثاً، وألحقو به في مصنفاتهم وكتبهم القيمة .

ونجد بعضهم شرحها شرحاً وافياً، رغم اختلافها بين العلوم الإسلامية، واجتماعها تحت اسم واحد، (الأربعون حديثاً).

⁽١) روضة الواعظين، ص٤٨٧ .

⁽۲) وسائل الشيعة، ج۷، ص۱۱۷، ح۲، باب: ٥٥. بحار الأنوار، ج٩٠، ص٣٨٤، ح٦، باب: ٢٦.

⁽٣) بحار الأنوار، ج٥٣، ح٣٢٦.

فإذاً بعد قراءة كلام الباري عَلَق، وكلام نبيه وأهل بيته عَلَيْمَـُلاً، واهتمام الفقهاء والعلماء بالتأكيد على هذا العدد، يتضح لنا جلياً أهميته وميزته عن الأرقام والأعداد الأخرى.

وما لعميد المدرسة الأوحدية الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تتمثل من الفضل علينا، جمعنا أربعين حديثاً من أغلب مؤلفاته تتمثل، مع شرح لبعض وجوه هذه الأحاديث، وأدر جناها في كتاب مستقل، وأسميناه بــ(الأربعون حديثاً)، لكي يستفيد المؤمنون والمؤمنات من هذا الجهد المبارك بحق محمد وآله الطاهرين.

خطوات إنجار هذا القتاب

- ١- جمع ونقل النص : لقد جمعنا ونقلنا أربعين حديثاً من مؤلفات الشيخ تتش ، مختلفة في مواضيعها .
- ولتوثيق ذلك نشير إلى مصادر تلك المؤلفات التي جمعنا منها هذا الكتاب، وهي: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، وشرح العرشية، وجوامع الكلم الجامع لأغالب رسائله تتثل .
- ٢- إعداد النص : أعددنا نصوص هذه الأحاديث في أفضل ما عندنا من المكنيات؛ من نقل للفقرات، وترقيم وتقطيع للحمل .
- ٣- تــوثيق النص: وبعد مطابقتها وتقطيعها وترقيمها، أرجعنا الآيــات والروايــات التي اقتبسها المؤلف تتأثل إلــى مصادرها الصحيحة قدر الامكان.
- ٤- عنونة الأحاديث والنصوص: أدرجنا عناوين مناسبة لكل حديث، وكل موضوع من مواضيع هذه الأحاديث؛ لكي يحصل القارئ العزيز على الفائدة المطلوبة إن شاء الله تعالى .

وخستاماً: الشكر لكل من ساهم في إخراج هذا الكتاب، وعلى الخصوص زوجتي العزيزة، التي طالما أجهدت نفسها في تنضيد وكتابة أغلب نصوص هذه الأحاديث.

نســــأل الله تعــــالى أن ينـــتفع جميع الشيعة من هذا الكتاب بحق حبيبه المصطفى عَلِيلَة، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

صالح أحمد الدَّباب

مولد سيدة نساء العالمين السيدة فاطمة الزهراء التكامول سيدة نساء العالمين السيدة فاطمة الزهراء التكامر

الدَيْنَ بجرمِهُ مَنْ مِن الدَّالِبَ إِنَّهُ مَنْ مِينِ الدِّهِ مَنْ مُنْ مِينِ النَّهِ مِنْ الْمُعَلِينَ عُن المُعَلِينَ المُنافِق المُن المُعَلِينَ المُنافِق المُن المُن المُعَلِينَ المُنافِق المُن المُعَلِينَ المُن المُعْمِينَ المُن المُعْمِينَ المُن المُعْمِينَ المُن المُعْمِينَ المُن المُعْمِينَ المُن المُعْمِينَ المُنافِق المُن المُعْمِينَ المُنافِق المُن المُعْمِينَ المُنافِق المُن المُعْمِينَ المُنافِق المُن المُنافِق المُن المُن المُنافِق المُن المُن المُنافِق المُن المُن المُن المُن المُن المُنافق المُن المُن المُن المُنافق المُن المُن المُن المُن المُن المُنافق المُن الم التلكين ووالإنتياليين والعناب فانتلاه إلزاهين ولللتية بتهالما منزن وأبتالغا فأوالا تأوللي تتنقوا لهامشخ ____ وصلَّاعِيَّهُما عِلَّهِ الدُّلَالِيُّكُ النَّهِ النَّبِيلِ النَّبِيلِ النَّبِيلِ وسانت مِينَ ا والإوارة كالمتداف الإمارا وماترين سالم وبالجدهادع بالحسب بالمونية بمالح سوبين على بالإجماع بمرابه لعيم يتمام المهاب المانة عاليتناع فالمان المتدرة كالحلق المهابليروف غيرض تتب وباللقنظ غيراط في النقو برخ المعتبات غربه ويسدين وباللون غايره مديوغ منفئ نسأ كالقلادسته مع منطف ولا تهريب عنقص كالترتوج مستقر عذبي سعلون فيعكم يمذي بالمبارية المجاري والموافية والمنافرة والمنافرة المنافرة المنافرة الماقية المتافية والمعام المكافئ أتما الميذون المنعانية المؤسَّمان التي كورْتِ فالطَّاعرج والله، مَثَّ استَرْسِينًا لِمَلَّ اسع ناهنانه الأسهار الصبرا تكان مذلك التحصيم أبنان الأركان منهانا فين اساخه أيد وبالله الفروال والقبم المال المتلوس لما الحالة والمحالة والمحالمة سنة كامن العليه لذيانك العن للها وللنكر إليداياه فليالمت وانشادوا تسادم الميم المهاوى المنف الدويها لوثيكل أوتل الرآياق للموالي بالباعث الوادث انسانه المهمسكة وماكان مراكاته كالليد بيتين تأخانا مترصرة وماسما المركني تهبإ ا زُسَا أَنَّا لِنَا يَدُوذُ لِكَ تَوْلِدَ مِنْ أَمْلُ إِنْ مِنْ الدَاءِ وَالدَّرِي إِمَا مَنْ عِدْ المَهُ وَال الأنبه إلى الماية أول والله على بالكريخة وي استماع ليهان تعليها والعبود والأجناس المنصول والتنسيل لغرج من الأسهاء وآليًا وظهر لم النّه بدارع إعار ألكَ المنظمة والتّنسو بها عسولة الصالع صيتهم بمّن أو شاوته المحليا سأليّ وز ا دُسنان و مِن النام كن سياد يسومهما في كان تلود الإين في وصوفاية ما مسوليد الماتم آلا الماع و الماتم و المالح الإرماع وسن النام في وتنال من الإيلاسارة المعالمين الإنسارة الده في المستحدد المستحدد المستحدد الماتم والمناقرة المناقرة المن الأابت والمدنوب كذفال أكاسه ويجوع الوجوم إسروه واكسم كاكدا إلكؤن الجزين واجرز ناما خفلتا لملاكيون شنمارينك والذالآلية وشمارلج سدواتي بالشفتره لودنا لقبيغ لمقابر كاست ومند متخة والبرج شاكا معتايكا فلانقتهم المختفال وكيثيلم ى الماية المعانية المعانية المسكال المن المساسال السنة والمايدة والعاليث المنواع والمنازية التراك أمال المعاج والمناام المتنزل للمنتزوا لازنانت من أذك للمثرولا مكانآ وعلها وصيع اغرة الأووالرزفي كالميوة وللمآاذ لهومد سوام ماكل موجو تنتزع ومنابلنق ببرنهة بدله ملغ بالبديعود تول عاليت عالى تبذا برئاته ما البرط لازل عالم الادر هوالتقعلة اعزالات ئ المراكبة المائنة المائنة المراجبة المناجبة المراجبة المراجبة المراجبة المراجبة المراجبة المراجبة المراكبة المراكبة ياعه بيا الذرون هال المتناقبة فالعدود العلق وصوالع هوا فحري والمائذات منه النام بالتركات تام مسنه تمام بزوون للت تمام ك اخريامه مام تام ويزيزوه موام كآره مالالزلامه وللكون المتح والوجوياا ملاق والتجوا للتانية والحقيد أينا تتبذ مقسمهام الآ ودة الشيه وشائلاة والجزالينا النّاء صوالة والأسين الشالج إوى والإلعنا لَيّاتَم ومُرايّنت ساحنا لحالج وموالعش المرّدكيّ العنوالتنق صوطك إربير اجداللكاركن لهبان لترسنينا التوكون فدذك وحدلذا اعاليتي وواسناتن ستناالريس والدجوميتناوت ماحوعانه اوالجزاليالان حوالكولكاف تريزوان الزعايق وحوالتي والتنس نامترا وباعترا النوفول ٧٥ مَدَالَهُ بِنِي بِيان) كِيمِهِ إِنْ مُعنِ لِمُر لِلرِّينِ فِي الْوَجِودِ كِمَا لِمِنْ النَّادِ الجزيال المترافق المنظمة المترافق المنظمة ا المانيرياء تمنتها للسماير ويسنتما مقروه والمؤور كلابيض وهيضا عادة انترتها وسلوا المستباد على المراكز التركز كؤانداله كأنهر ويصفتالوهن وجاليتوداة وخفرواكا لذا لملدن لمباعستيا ووباعدتيا والمغربين باين صوديتر المتناقية المتاع المآلية ة كالآلية وأنه أدارًا كالأن الهويند مناخل وسوك التدويا عبياً وهي تهادة انّ بهرارسوك الشراسر؟ الشرعوب المؤومين المتألون هم الدبي انخفده إمخلف الحاكمة ألك أنهاه ومعالبا ويكون بادوه لتكويّه يتيك والخوبنيك وللرساوين والمعتباع كان الرتيع عالغ لميج صفدا لآيون وصفت مسفداستدادة من وواليا فالمله بالآد جدا كإجزا وبالغدادة الفآله ح المستدوعة بالكافويضس لكل يبسكر تول باليساع ليسرم بالماحدة للانولاز بدبات صناه الاجزآر موسهاستة بم على حسن اللقات واغاد كآري اللهج وولسوة فلصا مورد بعين مراد المستقبل المستقبل المستقبل المستقبل المستقبل المستقبل المتعادية المستقبل المس المانة للأنطاع أوجب أدام ألماء وأفاسها بكري المؤين المادبان أنتراق الملها ليتنيأ العدل القروف للبدج الماد بالأكثر

كيسترين الماب ترحال كإجالات أيثركه كالعبدان ولايكال اختيادها ايكاري المبابع ابذيب المداوي المتهاوي والبطري المتناوية فالمهاده فاالحائش الجهابالسياده الظام والعاويت عناا ولمهم الطماني وسعداليسلك فاكتشباه فاول بابره الألاهروا كالمشارة للبالمن المهروميها وم م الأسمها أومين علب كالمامن خلفايتهم بالأوفع المان فالمان منزو اخض الخض الخفق وواسنون ليمتن المتفن ويوابين فأبينا ومواصل التحرار شالحلة أحو شاخناه تدبيتها بده المائمة أخدال من عدا الإدبرمناه الإيها نانبذو بحهرستنا الأصافذ ومستاا لماؤ والمايية الأتم بيعالمين إلكل ينيئه فاععلى للمحصف فسأالكا بملهن وذذوبجوء سنها كانوارا كأوبيته المحاليم بالمساوالي الدمناء بكذائع والنودا كاصفرخ والنوداكان ضرج لبادالة فروم دكيناكا بسرنان الامران والزداكات الغضا كاختضيصة الانداراك ويسترص شحاالش وهواكا بسف والجدية بمعواكا شغري الداكا المتدوع والاختصر بالشكاك وحواكا لمدخسات هجه بإلى ودالمشبّرا لَكُ وذاله خول كو ولدخوا للوعق منه ول مسمّعًا كتول بكن ملكاجل وهيه بيكل مديّجًا بإوار الرين ويخافيل عن المنظمة منعي في مناللك لل المناف اللا مكر لا يعمين والا الله المادالو ودالمند الولع والأرام الراب وولد مظاملة لأرار عبته نتجبيع فالمكل بالمالمان جهزن لمن حبيلة ومائهم والباكون أدنس والتيميسة لانتعاد بالميل وداكهم بمثن ميكانيا أمهده خذالية والأبهيغر وموفوله متيليا المهوا كالإبيهن يخفح والكوكا الموني ناثيل من همذالي والأبه علوالثماله دراكابهض بمزمولا أوكل الموتونيا ثبامن صدالية والأخضروالوي لالجبؤ اسلوبل منصدالية والأصدوا مسليا السيالية الإصغيبني الجوان فكل لملشه وهمن الإوجد بعجب على فكل برملكان فسنساقتهما فالتودا لأبيغ حوالفاده واسم الشاكث استرضابهوا وكالمنضون وجوملك لمدوكريعلتا للأكؤمن خاني فكجهل لمربوع الفيمندوكل أسوجد لكأارق وأكرمين ووسال حفارته وجددالمذالواس كمكي وعاكل جسرستم ملغ كخبض فالمثلث تمضع غذاب لألاشيان نودنهنهم الدييبنيز الشذوالمبترق الرواد والنكب فالملج وسعالبيت وامذاله لإعرع أعاليستاءه والزكن الأبمرائ على المرس التأموط بالرسمان وحوا لالذالقائم وحواحدان الجرز والميذوالة والتوده وحواول صوع المرجورا وهراه المذكاور فالتركيا عده كماكا توسيده مودوح الذته للمكروم والكظوذ الما والداخان المأ البجودالمتروصوالعقوا لأولالة كالذكاف فالسواد بوفاد برفاد برفالعال ففال الإنباها فهادا المارية والشريا اتحياقه والموام والموافية وادكا والعجودا كارمينه للخصوص يرباغ الأوره اعذا لمبالأ لكذاكا ويعتبي بشرائح إعداراً وركزاً المراج المراجا المراجا المراجا الماري المراجا الغصيبه ولتسمينه البزاعلاه خابزاع التهمغ وفرعالم الدممك دالجي دعالم الريّان ويواشا والسكيم عاشيني الدفوذ لدوريد العدّيرة الشيابة وذان مرمدا ثمننا الباكوية والتشافي بموالوبرا لملنا الديرما بمنهم الشلاع فمافعنا بليدة الأدمل لجولإتي جوالل واماكول الشهنطأن وحالة والأولدوالغلردما وعلون والغلهم وحذا وماوسطوين حوالتؤوا كاخضروا أدنا فهردا شداوا لتؤوا كاسفره والرفيط يشا بالتادل باخالة والماخالة ومحصوا وكرائم كالشغوم لامشرا لذكورده والروم الكزرة والقراغان أخاسه أبرا فانهزه الناظرين وخوالخذ أمعناه ان البراق جناحصا ببن نحذ إحاجتها أذ وبلمها واذنها أيحراثه ابدأ وهونا لمنطوق باوّل خاخ وموالبران فالأمثالة المعان المجروة عولها وأوالمد أوصوبروخ ببن متكاالدون سلحالند وصويرين سودنا للنواد الأواد بايصودة النفروج م ومنال الرفاق المشادالها كالمصغة فيهل النوليذ كالمتأويده الله الإخركالت دوادكان الوجودا كادب للخنقة برمخا أباده اغاليّه لكلُّه غرنها بجاعنا فأددكن الحارج ميكائها جراعن إذاروكن الردق واسالهما جهزا بالدكن للحدة وعزباته إجراعينا فالدكن الووناف القهرة أ التعرب بنظاعا لثواب المغبرع نبط الرسى منالزمان فافهران بأدان واكاخف والكنا السعاق ووف المؤدوه وطاعه الشاد فعلات كاده والآول كحفوظ وهوالرزم اللهم وعلعان تذلج بكاذكره على الحسين الهستانا ذرعائه فمالقشاوه عاجلة الثراكم لاملغها عيسيطيت كادادكان الوجود الحنبقة ببرنها هاللانكة الأدمية فجرش لهجا إذاد دكرالحبوه ويزماش إيما إنادركن اأفرقه إ كسننطك البريب مناذيان اوكسن الكرسي فالسودوه وكالالشوغ الأول الموجود ادعندي إوالسناعة والنواع الأو نأولمانيهن بدبكالذه بددون فأأبهم إعبابه ضعيح سعده إماب وشفى يشفئ مصينزال إي سأده بؤل عاشيكال والتقغ مناشق فيبارا تهويأ لحنهان مذالفنا والشهش كاوانسكافهان سكة التآين والقواكلهم جوولك مراله ولكابه في التوككم انالح ضفاله نهما داسندلواع لخللت جمرة الزعن حصوص الوثين الكبهب أشسغه فأعل عبداده باعترا اخرق آدس أكلب بنرج المختعد ألخا والاخترخ الحوو فالكونية انتان والوان الالدانعلف كالثاء مكانث ساليهم موحوف ووالأحموه كما ومناسورة للرجعا وكالأ





كم على المنسان المتناخ المهار المناس المناسبة ال النام بينتينية فيزاً حارثاً فأنت في له جدا لما نزاكة وكالعان الأنوان المان يكين كاست في المستال المن المستحدد على المستحدد المست اع وتقللة أينان الماء الكريح بضرف لللهوم وموالعلم لللمرآبات اما لابجل في ذكات بالمات حريث لملت تحواد أكار من الماج العرض خذظك المتأزة والعابل المن حودل لكرعون وعل كالمنشأ دومسكة لبركة الماله ماكم آسنازل الكوديب وم مساكل المدّويداني سأوا الجريسين سيم تشكيل والبالانسادن علاستي الهم كادوا العثقافي البسيام لسنده حذونوسع لعن الكودبيدين خال نواسط معندنا مرا كهاوا كوليعهم ناليع برنادنسم فوردامين بهم على هواكة ومذكه كماهم ولماسترام ويحتب من وجه المترام المتروبيين بنجوالليد الخيط والمتالية بالمستروب والمترام المترام والمترام و واماالوج المنآل فاعلها تزيناليسك لماذكوه واللمريمين ادف الافوادا في معذ وعدن على المنظم الميام المام المناص الععلى المائك والمائد المتعلى المائك والمتعلى المتعلى المت حوالشان للاكان واللشاسبة كالمامدل مادون مرامين وسيعين والادا كانتار الماي يجز الشناسس لكان يخدن للت خلف منز فغرنتك المتكربذ بزس معارجة أمري والنمرة كمذلك أوفال تردكا خسوسندفي مالحات كأمائه مناف واماالوجال النباعان عل التبعاق المكارات امطاح واحزم بفي االعاامرفاعا إندنن والعن العلى ولايكون مراه العصق وانابوا وبدبجرة الكنوة وحذاك أوفح الرفا العل مسراته كمسكم يذا يج الدل المصابع بول أنا وبرموون وحدال والتريخ والكوبول عدياذكو فتستريروس المستستكا وحيل المراب المالي مذالج بالدون اللهامان عابستا كادنور والمسال المتعادل وفال بتوانساء كم وبناتكم والرحق وسيرا لعسكر وسح ادموه والتمنع ما ويتلمل بربده اداما ادجوانهم بزون بسرج ما فنخال بما في نوم الإمثر بهم الطّاعون مفعل الطّاعود كان سنيا مرقب المستلط الملك الشاعرة المألجسة مربده اداما ادجوانهم بزون بسرج ما فنخال بالفرق الإمثر الطّاعون مفعل الفرائع المسلم المستلط المستلط المستلط الم الذإج فاف المباراى فالمتاعل للتالوم بن المرج وحومعان لكُنْ ابندن وومن التكوّل إنا بن فانتعلهما بجريخ معدفرة جها في الحرياء والعابق عن بره بدائم المعاعون فمساليفة ودمر للمعاعون عرفتي موسوع لتستئها فمساعة وامتز مبعو والهالك فأفرا فأواف أوالم أوالم أوالم المتعارية والمتعارض المتعارض مرفي ون ويلنه إي أنهم كانا للا كذا المؤمند كأوكا مالشفا ويجاب كالواسفان ألفكا شاوج والكوسفان الديادا كافراك كاوسته الذنكبف يكون الجميع سبعبوللفأوا بابواد سنتجتز الكنزة وكذالك فونم يونرع المستكاوا لله بالتبديان منا الماللعة كأن الستبدين تالكف . البالم يحيودلكن مده النسب باعتبارا للشكريات كالشرق والفرّع في إمال الكم ولا برخلص من على المستم المراد المرتب علم المراد المرتب علم المراد المرتب المرتب المراد المرتب البّعين فاعلهن ولفن مؤلخ علده والثلاثة وهوعات كافررس معنى ويتبأوجوان وذلك على الكبأ أذكل فرم فارعق ويعتوج سأراعكم ان الآل وج الأوجدة كالحن ماذكره هومهم الكيفيّة حرارة ووط وبشوي ويوست يخل فه هوذوسيعة وخليا إكبان مهم الكيفيّر ككا كالمام سينوالامبياة اولوالسل مسيغل عيزلك والسيغيرة بأكام ولدالعل ماكانت العلولان الوي والنسب العطاه أكآ بسيعان الناعلَّبُ غِالمِسْبُرُكُولِ وهِي مَنْ بَهُ كُلْ مادوكان المنعلق في مِنْ بالسند عَلَى السَّعْفِ النائبَ يَكان العلى في الناس العلى الناس والعلول 2 الشعفط عُل هان فيل فاذاكا سُنالسبعة في المهذالثا لنترصيعين وهي سيرو سيرالمعاول طاسل بينبول بالمون واحدُل من عشرُ الألسان شوية سبدي المالمان المعادل لإنتكون ويسخ العدادا فاستكون مومل إوريند لاكريت المعالم والمتعالية والمتعالم والمعالم المتعارض كانتس فررنبيس كان النعرانا فام مريد فهام سل كافيام عن من البسنية لمرب وا فابسنية لم معن المستحد ذلك وحفيف سيتر وي و منسدنوا لمغن كلياس برودع لمطاعي للمنوا لموثلان فللت فدوها في عالية المعالما المرودة بغذ يختل ببلابسندا لهيا بأامثر ديبه خدو ورنبذ معولدالته عوض بإمن الوجود وامكاره سنعتر ماعل بالعبق فياكان مانعق بسالنويس المشبراء هوطها والمعلى وهطع وق بالذوللذو لهم عضال سببان ألآلكان من خبيكون فبيمناك احلى المهوية للألآلكيارة الأدبع الكيفيا عشرة ولوكان كذالت لكاره فيامتر عابئة كأكن كم تتنا والمبرك للث والعووا مدم الشبعين الشبع لمياظ في المهنب للنا نبري التسبعون هي لفظه ومآ الشبعير الميلاما اكاصول لمسغلها جفاليله كوده ويعرفها النميض المنسبيل يؤوالكرس الكرسي المنسبيل والعرش فلحدثا كانا التودالته عرضنا ولينزاسنا الأياض مصيعين مسباءالمشيخوس والشيخ مهوففعل تتماط وولساحنا اطالح بريجيخ الكوّة مؤدب بايشرة حفيفة وإحاج المتاج المتطاح ا الإشان بيسة للطال عبين كالنهر بدين ومكاسترنا الكول أنهن مرج جدفا وانطوط الدن الخدسي خريجي كامتر ناوال لحطن ولم اكتناف مرالها فالمخ<u>ص</u>صة تكون ذلاله تورض للجريح علص بُدار كنسندان السّعة الدّلية الذه فالوجليما بمدّن فرايست غير المراج المستعلق المراج المستعلق المنتاج. وليته المستديد أخار فرلك الوجيرن المكالمتير في فاحتين بالمراسك ما الملك في المراسك من المتحدد المنطق فاسترا النتاج النبالله في واعله وينا الله وينا الما ين الما ينصف الم المنظم المنطقة المنطقة

واخلج ونغليا متعاف إلأولف شبئاء وللبناف استلبتعنيم ملهكون خغياامك اكانونا كاسعالام ونذبكون عفليص ويخربك الكثبا كالمشاغة بخاره المشافية طلم البيري كابالشف ولم لميلات العالم وومنها على همهم وألج عبدا مشربه للبيت والماليان يقرق ا لمالادان بجافيام عالمستناكا بعين جريم ليعكست كادل اعتراب الجعدان كركيبا فدلساعة وناج الجنزاز للغراب العوالج وذلك كالقاهب تناما فالنلف الم والمنالط المفوخ اخوالعوا لم الغراكا ومربوبة والجرند ووثوتم فبعمل بالوجود الكايدلب إمرن وبالمعمود لم الذوللابيض بوم الانتهره والتؤولاحن ولماالتوا كلحسنر الدوياب الدوياب ويومه لذلانام ليانودا كلعربس كلاسباره ويوطلها بستيج فالعمؤ كاكبروبوم الخدي للنال وتوالجغد بولجسم ضغاع الشسناكا واانخوغا فالعكمة والأومزيها ومخص الوجع القسيمة والنَّذا وطلادَه والعَون فكال لهذا لوجودا لعَلْبَرُومَا مِنْ أَوْلِمِنا وَدُومِ شَرِي النَّدَاء والما وَالسّادِين الرَّاسان مُراجِرُ أَنَّهُ المعذف أل عبستانة بمن بين بينا ما فيضت مل آوات ابد كالسلال كالاض المستبيد ا هو العليظانة أن الانسان مح شرفه تأومنه والمستع في المستع في المستعمل المن الم المراج عليسي ما تعديد المعصب مسعاج و ذكر الثن ل مة المائي الأخروبين المراسل للرياضا فالله وضعيرا لكوين فاقتها سده ووست وفالنا ملهاي بالرجرو وسططك عفله وفسا النميطن بها ويوده الناع وضعنتين وللالخروطاق بهلنجا للروضت يمن فلاثالغم طاف بهلعيات ومتبض دمن العمالية المقطعة المستنطقة منانا فالمؤس تمااداده اوالالكان الماض فلبترخ بندس في والتح مناكا والبح مناكا والمتحدث فارتبها للبروخ خذوا المؤد فالمقتها صده ود بسنة وكالمتناب المتلود مللتفاده فالدين بادماع وبتبعن بسنتين لأومز للساد سنرطق بهاعل وها خركا لحاق فسنبرنا لاصرا لحاست لعظ المقيبان منابضها وحروت ضتين كلاميل الإبعة اصطلخة ووخاف المدووه المذائب وضعن يراكة ذاليط للغ الفالليع طلقه هاخيالده خستين الأومز للتامية اومل العادة طلقه هافكي وونبضتيرك ومزام كأويل اومر النفوس على مهليسون من آدالت إطن بهاحيان فعدالعتها وغالى وكالحارث كم الجازق المستيطين بالهم كان فاسسك العبيت كاولا بميت النيز بنال نسلفا لعلبن لملقة يمنا لمذمن الكومن معاوم المتمق وروامغال المتربيجيت يشاولوس الأمنبيا ووالأوسية الأسن والؤمنووالمستعداء ومرايه بكوامت فوجهم ما فالكافال وفالها للتهينها لمرمنك للبارعين والمنركحان والكافرون والعكوا ومان ملي ه واند سنغوث مغيطهم ما فال كامان ك فولر علي إليس فا مرابقة كليدير به كليكن فا لكاخات أو فلا المرابخ كالمروج التخافيات علفتها وهوانخ سيرالك ستنفرخ المقرفول يزبه مذارلغ غره والنون اسناوه الاص لجرخ والقيداة اكاورل يبنهم باحث وعبووكة فكناسل كون وانأمذه بالواولالتا والسّاكنين إستارة للامنو وجودة والكون مفغودة والعين والوادع إلما والتنجع إبسّه ندكل شيئوجي واللفظالظام هجف لالزاللعفاعلى مناه بالماءه والتنسبان ليتهال الأرض الجرز فانديب بالماسأة كاشأ ومالكاء والنشوع عالم الأرجع وأذبياغ فاسسلنا لغبضنا أثول لترس للمتهز وهاله لينتز لطبب بجب بدايي هيمه الزمتروج بإطرابو ليعيزوا لمراكبا فالجدي ولوك عليشناه ومحبول نبدوعده والحوالكر بأنتزعت والماله والعبضته حوالتكليف كأذل مبن واللم الدبيم ويجد ببيتكر وعالنيكم فالمنابث المتهيننا بالتل إلمذكون وبمين التليرهم فالوحند والوك عليستك طاعا لانولياء بل منعدين وطواغ البا الأبالمن بلاتمذه فأسط كادلت كاوالعاء والتهول فالوكابذ نغيز ولناخلق مطلبن للطاعة كعوف لمبرا ومنبق عاليت كالتكيف المتط مياكا إنتي بدانان صفهويا كالكوكيدين للتختيط تهم لمانبلوا لنتي بعلغهم كمبيلكا لنوحيد ومذاله كمات سنعاع اللعظ اطاعها وا ادمااللهن كمبتكهامدلها قابا بساكحيكلها فابهامنرتهادة بابستده حذاست ووناسابنا فلعها ابابوام تالينا للكاعزوج صوف الإنبانيرخ ان التكاكم سكستال منبرة كم يحاط لمبينة للخبينة بنجا لدهى بالعدل وحويولد نظأ وطاعرا وظاهرا لبالمرين للمستا ددلايه الناكودا فملغ جرياب نالمعصد إي كارج إنوا بشرهي طأهره مرجّل إلفي آوذلان استعول يسليان علي الشهمان مشاله كا عأنب المتنوا لناد فالأكان الشهناق الجننز وجتردها والنادص معذر ولدما يستنا نفلف اثلون للقنبق حناه المام فبالتكليف الاول بأعنيه اسكان العلاع والمعصبة بالتست الج الغريق تصفي واحداثا افاوف بالطاعة والعديد فمن الماع خأذ بعبودة المطبع وثب خاذبهو والعاسي في للصف فاق للشابق صوشف دروص الشيرة درواوس الامين ودگاه هرمين فعال الكيم بعمد بدمسلة الوسل الخمل كآمدة المتدعى كالسن بربكرد فولدع ليستاع نوجيلهم ما فالكاما أكامعناه امذخاى ماخاني علما موعله بزموا لسليل ليزريني مستمقا نة إن اللبت بن المطاهب عاود لاء ول المتراوج مراية لو الحرف الحريث المراجب المؤسس الذالغ الترابية الم ىمىندالىنوى ملىن الكافرى الدّرى فارُاعريج آخِر، ا **حق [___ ن**لىمَ فع سباب عاماً العالمين بادر كامن طين المؤمن النود كالمغمرير الكاذخ العليكة ولاوا مكرأ واعادنها ولعدا ونحد يالنه العليدند مابويغغ بدلج برذ ليستى لوجود جرايا ستهبنني اعمال ودعرا يمنا وومعمو ليخذات

الشيخ أحمط بن رين الحين الأحسائي ش

اسمه ونسبه النننريف

هو الشيخ أحمد بن زين الدين، بن الشيخ إبراهيم، بن صقر، بن إبراهيم، بن داغر، بن رمضان، بن راشد، بن دهيم، بن شمروخ آل صقر، القرشي الأحسائي المطير في (١).

مولده وننننأته

وُلِــدَ تَكُثُلُ فِي الْمُطَيْرَفِي من قــرى الأحساء، فــي شهر رجب عــام: (١٦٦٦هــــ--١٧٥٢م)، وهمــا نشأ وترعرع تحت رعاية والده الشيخ زين الدين، وبانت عليه علامات النبوغ منذ نعومة أظفاره، فكان يذكر ما حرى في بــلاده من الحوداث، وعمره سنتان، وحتم القرآن وعمره خمس سنين، وبدأ بدراسة النحو قبل أن يبلغ الحلم (٢).

منننائضه في الرواية

يروي تتئنُ عن جماعة من فحول العلماء؛ منهم:

١- السيد محمد مهدي الطباطبائي بحر العلوم تتثير (٣)، وتاريخ إجازته عام :

⁽١) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي تتثن ، ص٩٠.

⁽٢) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي تتثن ، ص٩-١٣.

⁽٣) وهـو من أكابر علماء عصره، ومشاهير رجاله، علماً وأدباً، تخرج عليه جمع من أعاظم الفقهاء وعمد الطائفة، وهو جد أسرة (آل بحر العلوم) العلمية في النجف، ولـد فـي كربــلاء عـام: (١٥٥١هــ-١٧٤٢م)، وتوفـي في النجف عــام:

- (۱۲۰۹هــ-۱۲۹۹م)^(۱) .
- ۲- الشيخ جعفر كاشف الغطاء النجفي تتثر (۲)، وتاريخ إجازته عام:
 ۱۲۰۹هــ-۱۲۰۹م) (۳) .
- ٣- السيد على الطباطبائي تكثر، صاحب : (كتاب الرياض)^(٤)، وتاريخ إجازته عام : (١٢٠٩هــ-١٧٩٤م)^(٥).

…→

(١٢١٢هــــــ-١٧٩٧م) . [راجــع في ترجمته كل من : منتهى المقال في أحوال الرجال، ص٣١٤ . وتحفة العالم، ص١٣٦] .

- (١) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج١، ص٢٥٥.
- - (٣) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج١، ص١٦٥.
- (٤) وهو أحد الفقهاء الأثبات، والعلماء الخالدين، وجهابذة الرأي الأفاضل، ولد عام: (١٦١١هـــ ١٨١٧م)، ويعد كتابه (رياض المسائل في تحقيق الأحكام بالدلائل) من المصادر الوثيقة، والمراجع التي لا يستغني عنها فقيه، أو طالب علم . [راجع في ترجمته كل من : ريحانة الأدب، ج٣، ص٨٦٤ ٤٢٩ . قصص العلماء، ص١٢٩ . تراث كربلاء، ص١٨٣ .
 - (٥) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج١، ص٢١٩.

- ٥- الشيخ حسين آل عصفور البحراني تتثر (٣)، وتاريخ إجازته عام :
 (١٢٠٩هــ-١٢٩٩م)(٤)
- ٦- الشيخ أحمد بن الشيخ حسن الدمستاني البحراني تَدَّثُنُ $(^{\circ})$ ، وتاريخ إجازته عام : $(1.48 1.48)^{(1)}$.
- (۱) وهـو عالم كبير، من فقهاء كربلاء وزعمائها الدينيين في عصره، كانت له مكانة كـبيرة، توفي عام: (۱۲۱٦هـ-۲۰۸۱م)، وبيت الشهرستاني من الأسر العلمية الكربلائية، الـتي أنجبت الكثير من العلماء. [راجع في ترجمته كل من: ريحانة الأدب، ج٣، ص٣٤٣-٣٦٤ . والكني والألقاب، ج٢، ص٣٤٥-٣٤٥ . وهدية الأحباب، ص١٦٥].
 - (٢) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج١، ص٥٣٠.
- (٣) هو زعيم الفرقة الأخبارية، وشيخ علمائها، المقدم في عصره وبعده، وهو من النوابغ في العلوم الإسلامية؛ لا سيما الفقه وأصوله، والحديث وغيرها، وهو أحد الجازين من عمه الشيخ يوسف البحراني، صاحب كتاب : (الحدائق الناظرة)، بالإجازة الكسبيرة المشهورة (لؤلؤة البحرين في الإجازة لقرتي العين)، توفي ليلة الأحد ٢١ شوال عام : (١٢١هـ-٢٠هم) . [راجع في ترجمته كل من : أنوار البدرين في تراجم علماء القطيف والأحساء والبحرين، ص١٨٠٠ . وطبقات أعلام الشيعة، ج٢٠، ص٢٤٥-٤٢٩ . وأعيان الشيعة، ج٢٧، ص٢١٨-١٣١] .
 - (٤) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج١، ص١٨٨.
- (٥) وهو من علماء عصره وأدبائه، لكن التاريخ ظلمه كألوف غيره، لا سيما من أبناء منطقته وطائفته . [راجع في ترجمته : طبقات أعلام الشيعة، ج٢، ص٨٠-٨١] .
 - (٦) الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ج١، ص١٤١.

وهــؤلاء المشائخ الستة طبعت إجازاتهم -للمترجم له- ضمن كتاب (تــرجمة الشــيخ أحمد الأحسائي)، ثم طبعت هذه الإجازات مستقلة في النجف الأشرف عام: (١٣٩٠هــ)، بتعليق الدكتور حسين على محفوظ(١).

تلامدته

تصدر الشيخ تتمثل للتدريس في المعقول والمنقول سنين طوالاً، وكانت لَه حــوزات عامرة في كل من كربــلاء، والنحف والبصرة، وغيرها من المدن العراقية .

وفي قزوين وطهران، وأصفهان وكرمان شاه، وغيرها من المدن الإيرانية . وفي الأحساء والبحرين، وغيرهما من مدن الخليج .

وقد تخرج عليه المئات من العلماء وأهل الفضل، وبلغت به الحال حداً كان إذا هبط مدينة علمية تعطلت فيها الدروس والأبحاث، وهرع حضارها إلى مجلس درسه ليستفيدوا منه (٢).

ومن أهم تلاموته :

١- الشيخ محمد حسين النجفي تتثش، (صاحب كتاب جواهر الكلام)،
 المتوفى عام: (٢٦٦ هـ ١٨٤٩م).

٢- السيد عبد الله بن السيد محمد رضا شبـــر الحسيني تتثين، المتوفى عـــام:
 (١١٢٥هـــ- ١٨٢٥م)^(٣).

⁽١) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تتثن ص٥.

⁽٢) كلمة أزهزار، ص١٦.

⁽٣) طبقات أعلام الشيعة، ج٢، ص٣٤١.

- -السيد كاظم بن السيد قاسم الحسيني الرشتي تنتش، المتوفى عام : ($()^{(1)}$.
- ٤- الشيخ هادي بن المهدي السبزواري تتثنن، صاحب : (كتاب المنظومة)،
 المتوفى عام : (٢٨٩ اهـ) .
- ٥- الميرزا حسن بـن علي تتثنن، الشهير بـ(كُوهر)، المتوفـــى عـــام : (١٢٦٦هـــ-١٨٤٩م) .
- 7- الشيخ محمد بن الحسين المامقاني التبريزي تتثيُّن، المعروف بـ (حجة الإسلام)، ووالد مؤلف صحيفة الأبرار، المتوفى عام: (١٢٦٩هـ- ١٨٥٢م) (٣).
- ٧- السيد محسن بن السيد حسن الأعرجي الحسيني الكاظمي تتثم ، المتوفى
 عام: (٢٢٧ هـ) .
- ٨- الشيخ علي نقي بن الشيخ أحمد الأحسائي تتثل (ولده) المتوفى عام
 : (١٢٤٦هـــ ١٨٣٠م) .

وغيرهم الكثير من العلماء والفضلاء قدس الله أسرارهم .

بمض من أجازهم 🗠

۱- الشيخ أسد الله التستري الكاظمي تتثن (صاحب كتاب المقابس)، المتوفى عام: (۱۲۳٤هـــ-۱۸۱۸م)(۰) .

⁽١) روضات الجنات، ج١، ص٥٥٥ . أعيان الشيعة، ج٨، ص٣٩٤ .

⁽٢) طبقات أعلام الشيعة، ج٢، ص٣٤١.

⁽٣) رسالة ترجمة الشيخ على نقي الأحسائي تتكثُّن، ص٩٥.

⁽٤) نجوم السماء، ص٤٤٧-٣٦٧.

⁽٥) أعيان الشيعة، ج٢، ص٤٠١. طبقات أعلام الشيعة، ج٢، ص٩١٠.

٢- الشيخ محمد إبراهيم الكلباسي تتثل، (صاحب كتاب الإشارات)، المتوفى
 عام: (٢٦١١هــ - ١٨٤٥م)^(۱).

٣- السيد كاظم بـن السيد قاسم الحسيني الرشتي تتثين، المتوفــى عــام
 : (١٢٥٩هـــ-١٨٤٣م)^(٢).

٤- الشيخ مرتضى الأنصاري تتش، (صاحب كتاب المكاسب)، المتوفى عام
 : (١٢٨١هـــ-١٨٦٤م)^(٣).

٥- السيد عبد الله بن السيد محمد رضا شبر الحسيني تتمثُّن، المتوفى عـام: (١٢٤١هـــ- ١٨٢٥م)(٤).

٦- الميرزا حسن بن علي تَدْثُل، الشهير بـ(كُوهر)، المتوفــي عــام :
 (١٨٤٩هــ-١٨٤٩م)^(٥).

٧- الشيخ محمد بن الحسين المامقاني التبريزي تتش، المعروف بـ (حجة الإسلام)، ووالد مؤلّف صحيفة الأبرار، المتوفى عام :(١٢٦٩هــ-١٨٥٧م)^(١).

٨- الشيخ علي نقي بن الشيخ أحمد الأحسائي تتثل، (ولده) المتوفى عام
 : (١٤٤٦هـــ-١٨٣٠م)(٧).

⁽١) روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات، ج١، ص٢٢٤.

⁽٢) مكارم الآثار ودرر أحوال رجال دولة قاجار، ج٢، ص٢١٧ .

⁽٣) رسالة ترجمة الشيخ على نقي الأحسائي تتثن ، ص٩٧ .

⁽٤) فهرس تصانيف العلامة الشيخ أحمد الأحسائي تتثن ، ص٥ .

⁽٥) إجازات الشيخ حسن جوهر، ص٧.

⁽٦) إحازات الشيخ أحمد الأحسائي تكثل للشيخ أسد الله الكاظمي تكثل، ص٦.

⁽V) طبقات أعلام الشيعة، ج٢، ص٩١.

٩- الشيخ محمد حسين النجفي تتثن (صاحب كتاب جواهر الكلام)،
 المتوفى عام: (١٢٦٦هـ-١٨٤٩م)^(۱).

١٠ الشيخ عبد الوهاب بن محمد علي القزويني تتَثَنُّ ، المتوفى عام :
 ١٢٦٠هـــ-١٨٤٤م) (٢) .

مؤلفاته وآثاره ﷺ

لقد حلَّف –المترجم له- عدداً كبيراً من الكتب والرسائل في مختلف العلوم والمعارف، وقد أفرد أكثر من مؤلِّف فهرساً حاصاً بأسماء تلك المؤلفات، إليك ذكر بعضها:

التحقيق في مدرسة الأوحد؛ لآية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تتمثل، ذكر فيه ما يقرب من (١٧٣) مصنف، مع شرح مبسط لمحتوياتها، وذكر مصادرها (٣٠).

فهرست تصانيف الشيخ أحمد الأحسائي تتمثُّر؛ لرياض طاهر، وهو خاص بفهرسة مؤلفاته المطبوعة؛ التي بلغت (١٠٤ مصنفات) .

وفيه: (أن مجموع ما صدر عن المترجم من رسائل وكتب وخطب وفوائد وقصائد: (١٥٤)، ومجموع جوابات المسائل: (٥٥٥ مسألة) من مخطوطة ومطبوعة على الأقل)(٤).

⁽١) صحيفة الأبرار، ص٤٨٦ .

⁽٢) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تتمثل للشيخ أسد الله الكاظمي تتمثل، ص٦٠.

⁽٣) التحقيق في مدرسة الأوحد، ج١، ص٢٩٩.

⁽٤) فهرست تصانيف كتب الشيخ أحمد الأحسائي تتأثر، ص٣٠.

ومن أنننهر مؤلفاته

- ١- شرح الزيارة الجامعة؛ وهو في أربعة بجلدات، طبع مُؤخراً في خمسة مجلدات.
 - ٧- شرح الفوائد، في حكمة آل البيت عليما .
 - ٣- شرح العرشية والمشاعر؛ للملا صدر الدين الشيرازي .
- ٤- العصمة والرجعة؛ في إثبات عصمة الأنبياء، وإثبات رجعة أهل البيت
 عليت المنافق .
- ٥ وقد جُمع الكثير من رسائله في مجلدين كبيرين، أُطلق عليهما اسم «جوامع الكلم».

ثناء الملماء عليه

قال السيد على الطباطبائي صاحب - كتاب الرياض - : (إنَّ من أغلاط السنرمان، وحسنات الدهر الخوان، اجتماعي بالأخ الروحاني، والخل الصمداني، والعالم العامل، والفاضل الكامل، ذي الفهم الصائب، والذهن الثاقب، الراقي أعلى درجات الورع والتقوى، والعلم واليقين؛ مولانا الشيخ أحمد بن الشيخ زين الدين الأحسائي -دام ظله العالي - فسألين بل أمرين أن أجيز لَه، ...)(١).

قال الشيخ حسين آل عصفور البحراني: (التمس مني من لَه القدم الراسخ في علوم آل بيت محمد الأعلام، ومن كان حريصاً على التعلق بأذيال آثارهم عليهم الصلاة والسلام). -إلى أن قال-: (وهو العالم الأبحد، ذو المقام الأبحد، الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي -ذلّل الله لَه شوامس المعاني، وشيد به قصور تلك المباني- وهو في الحقيقة حقيق بأن يُجيز لا يجاز؛ لعراقته في

⁽١) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تتثنل، ص٢٣-٣٧.

العلوم الإلهية على الحقيقة لا الجاز، ولسلوكه طريق أهل السلوك وأوضح المجاز، ...)(١).

وفاته ومدفنه

تـوف وعمـره تتمثل (٧٥ عاماً) وهو في سفره الأخير إلى بيت الله الحرام، وكـان بصـحبته ولداه الشيخ علي، والشيخ عبد الله، وبقية عائلته، وبصحبته أيضـاً بعـض تلامذته وأصحابه وغيرهم، وفي الطريق أصيب الشيخ الأحسائي بمرض، فتوفي تتمثل في مكان يقال له: (هدية) قُرب المدينة المنورة، وكان ذلك ليلة الجمعة أو يوم الأحد (٢٢ ذو القعدة ١٢٤١هـ)، ومادة تاريخه مختار.

ونقل جشمانه إلى المدينة المنورة فجهزه نجله الشيخ على نقى وصلى علميه، ثم دفن في بقيع الغرقد، مجاوراً لقبور الأئمة على الطرف المقابل لبيت الأحزان.

وكان قبره هناك معروفاً مشهوراً، يزوره الكثير من العلماء والمؤمنين، إلى أن هدمت قبور الأئمة عليماً وغيرها في بقيع الغرقد، عام: (١٣٤٥هـــ).

وممن زار قبره قبل هذا التاريخ العلامة الشهير الشيخ عباس القمي تثمُّن، صاحب كتاب (مفاتيح الجنان)، وقال أنه رأى على قبره الشريف لوحاً مكتوباً عليه:

تُضِيء به القُلُوب الْمُدْلَهِمَّة وَيَـــأَبَى اللَّـــهُ إلَّا أَن يُتمَّهُ (٢)

لَــزَيْنُ الدِّيْنِ أَحْمَد نُورُ عِلْمِ يُــرِيْدُ الْجَــاحِدُونَ لِيُطْفِئُوةً

⁽١) إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تتثن ، ص١٩-٤٢.

⁽٢) الفوائد الرضوية، ص٣٧.



॒ॗॗॗढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ढ़ॗ عَــنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّد، عَنْ صَالِح بْنِ أَبِي حَمَّادٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٌّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِي عَبْد اللَّه عليتَكْه، قَالَ : (إنَّ اللَّـــةَ –تَبَارَكَ وَتَعَالَى– خَلَقَ اسْماً بالْحُرُوف غَيْرَ مُتَصَوَّت، وَباللَّفْظ غَيْرَ مُنْطَقِ، وَبِالشَّخْصِ غَيْرَ مُجَسَّدِ، وَبِالتَّشْبِيهِ غَيْرَ مَوْصُوف، وَبِاللَّوْن غَيْرَ مَصْبُوغ، مَــنْفِيٌّ عَنْهُ الْأَقْطَارُ، مُبَعَّدٌ عَنْهُ الْحُدُودُ، مَحْجُوبٌ عَنْهُ حِسٌّ كُلِّ مُتَوَهِّم، مُسْتَترّ غَـــيْرُ مَسْـــتُور، فَجَعَلَـــهُ كَلَمَةً تَامَّةً عَلَى أَرْبَعَةِ أَجْزَاء مَعاً، لَيْسَ مِنْهَا وَاحدٌ قَبْلَ الْآخَـــر، فَأَظْهَرُ مَنْهَا ثَلَاثَةَ أَسْمَاء لِفَاقَةِ الْخَلْقِ إِلَيْهَا، وَحَجَبَ مِنْهَا وَاحِداً؛ وَهُوَ الاسْمُ الْمَكْنُونُ الْمَخْزُونُ . فَهَــــذِهِ الْأَسْمَاءُ الَّتِي ظَهَرَتْ، فَالظَّاهِرُ هُوَ اللَّهُ –تَبَارَكَ وَتَعَالَى–، وَسَخَّرَ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ اسْمِ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ أَرْبَعَةَ أَرْكَانٍ، فَلَالِكَ اثْنَا عَشَرَ رُكْناً، ثُمَّ خَلَقَ لكُــلِّ رُكْــن منْهَا ثَلَاثِينَ اسْماً فعْلًا مَنْسُوباً إِلَيْهَا، فَهُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحيمُ، الْمَلكُ الْقُـــدُّوسُ، الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ، الْحَيُّ الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ، الْعَليمُ الْخَبِيرُ، السَّميعُ الْبَصيرُ، الْحَكيمُ الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ الْمُتَكِّبِّرُ، الْعَليُّ الْعَظيمُ، الْمُقْتَدرُ الْقَادرُ، السَّلَامُ الْمُؤْمنُ، الْمُهَيْمنُ الْبَارئ، الْمُنشئ الْبَديعُ، الرَّفيعُ الْجَليلُ، الْكَريمُ الرَّازِقُ، الْمُحْيِي الْمُمِيتُ، الْبَاعثُ الْوَارِثُ، فَهَذه الْأَسْمَاءُ وَمَا كَانَ مِنَ الْأَسْمَاء الْحُسْــنَى، حَـــتَّى تَتمَّ ثُلَاثَ مائَة وَستِّينَ اسْماً، فَهيَ نسْبَةٌ لهَذه الْأَسْمَاء النُّلَاثَة، الْمَاسْـــَمَاء الثَّلَاثَة؛ وَذَلكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنِي ﴾)(١) (١) أصول الكافسي ج١، ص١١٢، ح١، باب : حروف الأسمساء . التوحيد، ص١٩٠، ح٣، باب: ٢٩. بحار الأنوار، ج٤، ص١٦٦، ح٧، باب: ١.

(شرح وبيان وجوه الحصيث)

اعلم أرشدك الله، أن هذا الحديث الشريف أبعد غوراً من أن يُطلّع على باطنه؛ لأنه قد اشتمل على بيان تفصيل الوجود من الأجناس والفصول، وتقسيم الفروع والأصول، والذي يظهر لي أن بيانه على ما أشير فيه إليه من التفصيل والتقسيم لا يحصل لغير أهل العصمة، نعم يمكن الإشارة إلى كليات ذلك الأصناف، ومجملات تلك الأوصاف، وتنويرها في الاختلاف والائتلاف، وهو غاية ما تصل إليه طامحات الأفهام، ونهاية ما تحوم حوله حائمات الأوهام، ومع ذلك كله لا تنال منه إلّا بالإشارة، وما أعز ما يناله .

منتهي الحيظ ما تسزود منه السلحظ والمدركون ذاك قليل

ولا بأس بالإشارة إلى ما يمكن الإشارة إليه .

فأقول وبالله أستعين :

[ما المراط من الاسم]

[قوله عَلَيْسَا : (خلق اسماً بالحروف غير ... إلخ)]

قد اختلف المفسرون في المراد منه، والذي أُجري على خاطري أنَّ المراد بهذا الاسم المخلوق؛ هو مجموع عالم الأمر، بجميع مراتبه الأربع، وعالم الخلق بجميع مراتبه الثمانية والعشرين، لأنَّ ذلك الاسم هو مجموع الوجود بأسره، وهو الاسم الأكبر المكنون المحزون، وليس ذلك لفظياً فلا يكون مشتملاً على

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٣١١.

تصوت، ولفظ النطق، وشخص الجسد، وتشبيه الصفة، ولا الصبغ، لأنما به كانت وعنه صدرت، وليس حسماً ولا مقداراً، فلا تعتريه الأقطار، ولا حد له، ولا حجاب له غير ظهوره، واحتجب عن إحساس الأوهام بإحساسها، واستتر بظهوره.

قوله عَلَيْتُكُم : (فجعله كلمة تامة) .

لاشتماله على جميع مظاهر الصفات الحقية والخلقية والإضافية، من مبادئ الحدوث والإمكانات وعللها، وجميع أنحاء الخلق والرزق والحياة والممات، إذ لا يوجد سواه، بل كل موجود فمنه متفرع، وعنه انشق، وبه تقوم، وله خُلِق، وإليه يعود .

قوله عَلَيْتُكُمْ : (على أربعة أجزاء معاً) .

[عالم الأمر]

الجزء الأول: عالم الأمر؛ وهو النقطة، أعني الرحمة والألف؛ أي العماء الأول، والنفَس الرحماني –بفتح الفاء–، والحروف المشار إليها بالسحاب المتراكم، وهذه الأربعة هي المزجى، والكلمة التامة المطلق، وهو الوجود الأمري.

وإنما قلنا أنَّ هذه الكلمة تامة، لأنَّ تمام هذه تمام جزء، وذلك تمام كل، وباعتبار آخر تمام هذه تمام جزئي، وهذه تمام كلي، وهذا الجزئي هو المكون الحق والوجود المطلق، والشجرة الكلية، والحقيقة المحمدية، رتبته مقام أو أدبى ووقته السرمد، وشأنه المدد .

[النور الأبيض]

والجزء الثاني: هو النور الأبيض، والقلم الجاري، والألف القائم، وخزانة معاني الخلق، وهو العقد الأول، وهو العقل الكلي، وهو ملك له رؤوس بعدد

الحلائق، لم يخلق الله شيئاً إلَّا ويكون في ذلك وجه لذلك الشيء، ورأس خاص به، تتفاوت الرؤوس والوجوه بتفاوت ما هي عليها .

[النور الأصفر]

والجزء الثالث :هو النور الأصفر وخزانة الرقائق؛ وهو الروح والنفس باعتبار آخر نور أخضر، إلَّا أن الغرض بيان الأجزاء لا غير، وله من الرؤوس والوجوه كما للجزء الثاني .

[النور الأخضر]

والجزء الرابع : النور الأخضر، حسم الكل .

وربما فسرت الأجزاء الثلاثة بما تتضمن البسملة من صفة الله؛ وهي النور الأبيض؛ وهي شهادة أنَّ محمداً رسول الله، وباعتبار هي شهادة أن لا إله إلّا الله، وهي الألف القائم .

ومن صفة الرحمان؛ وهي النور الأصفر، والألف المبسوط باعتبار، وباعتبار آخر بين صورته كضلعي المثلث القائم الزاوية هكذا ([__)، وهي شهادة أنَّ الأئمة الاثني عشر خلفاء رسول الله عَلَيْوَلَة، وباعتبار هي شهادة أنَّ محمداً رسول الله عَلَيْوَلَةً .

ومن صفة الرحيم، وهي النور الأخضر، والألف الراكد الذي يظهر بصورة الباء،؛ وهي الكروبيون، والأنبياء والمرسلين والأتباع، لأن الرحيم على الأقوى صفة الرحمان، وصفته صفة لصفة الرحمان.

وبالجملة؛ فالمراد بالأربعة الأجزاء بالعبارة الظاهرة، المشيئة، وعقل الكل، ونفس الكل، وحسم الكل.

قُولُهُ عَالِشَكُمُ : (ليس منها واحد قبل الآخر) .

لا ريب أنَّ هذه الأجزاء بعضها متقدم على البعض في الذات، وإنما

تساوت في الظهور لتوقف المشيئة على ظهور ما بعدها، فتكون هذه الأربعة متساوية في الظهور، فليس شيء منها قبل الآخر .

قوله عَلَيْتُهُمْ : (فأظهر منها ثلاثة لفاقة الخلق إليها، وحجب منها واحداً، وهو الاسم المكنون المخزون) .

المراد بالثلاثة التي أظهرها سبحانه؛ العقل، والنفس، والجسم .

والمراد بالاسم الذي حجب؛ هو المشيئة، وهو الاسم المكنون المخزون .

وإنما احتاج الخلق إلى هذه الأسماء الثلاثة، لأن التكوين والتكليف الذي هما قوامهم، واستقامة نظامهم، وبلوغهم غايات كمالاتهم لا يكونون بدونها؛ أعني العقول والنفوس والأجسام، وإنما لم يحتاجوا إلى الرابع، لأنهم لايتوقف نظامهم ولا تكاليفهم، ولا بلوغهم أعلى الدرجات على معرفة المشيئة، ومعرفة تقومهم بها إلّا في الاعتقاد، ويكفي فيه معرفة العقول التي فيهم.

قوله عَلَيْتُكُم : (فهذه الأسماء التي ظهرت فالظاهر هو الله تعالى) . . .

المراد ما أشرنا إليه، فإن صفة الاسم الكريم الذي هو الله؛ هو العقل الأول، إذ ليس المراد بهذه هذا اللفظ، لأنه قال: (بالحروف غير مصوت) وهذا متصوت بالحروف، ملفوظ بالنطق.

والمراد به؛ معناه الذي هو الذات المتصفة بالألوهية، وإنما المراد مظهره، وهو العقل كما أشار سبحانه بقوله: ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ (١) فذكر الله وذكره مظهره، وهو قوله: ﴿ مَثَلُ نُورِهِ ﴾ (٢)، وهو العقل الأول، وهو الاسم الذي أشرقت به السماوات والأراضون، وهو المصباح الظاهر في الأشباح.

⁽١) سورة النور، الآية : ٣٥ .

⁽٢) سورة النور، الآية: ٣٥.

(وتعالى): إشارة إلى صفة العلى؛ وهي النفس.

(وتبارك): إشارة إلى صفة العظيم، وهو الجسم، وفي رواية أحرى (فالظاهر هو العلى العظيم)، والمعنى واحد.

قوله عَلَيْسَالُم : (وسخر سبحانه لكل اسم من هذه الأسماء أربعة أركان، فذلك إثنا عشر ركناً).

الأصل في ذلك أنه لما كان كل جزء منها عالماً مستقلاً وجب أن يكون جامعاً لما يتم به النظام من الأصول الأربعة، التي هي الخلق، والرزق، والحياة والممات، فيكون كل واحد منها مربعاً لاشتماله على أربعة أصول.

وسخر سبحانه لكل أصل ملكاً حافظاً له، قائماً به، قد وكله الله بتلقى فيوضاته وإبلاغها غاياتها، وجعل لكل ملك ملائكة يخدمونه في المراتب الثلاثة، يسلكون فيها بمديه سبل ربم ذللاً، كل منهم من حنس ما وكل به، ففي العقول عقليون، مختلفوا المراتب لاختلاف مراتب العقل كماً وكيفاً .

وفي النفوس والأرواح روحانيون ونفسانيون، مختلفوا المراتب لاختلاف مراتب الروح والنفس كذلك .

وفي الأجسام جسمانيون مختلفوا المراتب كذلك، واختلافهم في الأربع الطبائع؛ الحرارة والرطوبة؛ والبرودة واليبوسة؛ في المراتب الثلاث كذلك، فإن العقول تجري فيها الطبائع الأربع العقلية لذاتها، وما يطرأ عليها من إضافات من محالها، وكذلك النفوس والأجسام كل بحسبه لذاته، وما أضيف إليه .

[معرفة ركن الإيجاط والخلق]

فالملك الموكل بركن الإيجاد والخلق حبرائيل، وله جهة وأحنحة عقلانية يطير بما في الجهات العقلية، ويتبعه في تلك الجهات أعوانه المحانسون لها، وله جهة وأجنحة نفسانية يطير بما في الجهات النفسية، ويتبعه في تلك الجهات أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأجنحة جسمانية، يطير بما في الجهات الجسمية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها، فهذه ثلاثة أركان لجبرائيل يتصرف بما، كما أمر في العوالم الثلاثة، عالم الجبروت، وعالم الملكوت، وعالم الملك، وهذه العوالم الثلاثة هي مجموع عالم الخلق؛ وهو الوجود المقيد.

[معرفة ركن الحياة]

والموكل بركن الحياة إسرافيل، وله جهة أجنحة عقلانية يطير بها في الجهات العقلانية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأجنحة نفسانية يطير بها في الجهات النفسية، ويتبعه في تلك الجهات أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأجنحة حسمانية يطير بها في الجهات الجسمية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها، فهذه ثلاثة أركان لإسرافيل يتصرف بها كما أمر في العوالم الثلاثة، عالم الجبروت، وعالم الملكوت، وعالم الملك.

لمعرفة ركن الردق)

والملك الموكل بركن الرزق ميكائيل، وله أحنحة عقلانية يطير بها في الجهات العقلانية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأحنحة نفسانية يطير بها في الجهات النفسية، ويتبعه في تلك الجهات أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأحنحة حسمانية يطير بها في الجهات الجسمية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها، فهذه ثلاثة أركان لميكائيل يتصرف بها كما أمر في العولم الثلاثة أيضاً.

[معرفة ركن الممات]

والملك الموكل بركن الممات عزرائيل، وله جهة وأجنحة عقلانية يطير بحسا في الجهات العقلانية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأجنحة

نفسانية يطير بما في الجهات النفسية، ويتبعة في تلك الجهات أعوانه المجانسون لها، وله جهة وأجنحة حسمانية يطير بما في الجهات الجسمية، ويتبعه في ذلك أعوانه المجانسون لها،فهذه ثلاثة أركان لعزرائيل يتصرف بما كما أمر في العوالم الثلاثة المذكورة.

[معرفة أعوان الملائظة الأربعة]

فهذا إثنا عشر ركناً لكل ملك ثلاثة أركان، ولكل ملك طبيعتان، وأعوالهم كل على طبيعة متبوعه، وللمتبوع على التابع هيمنة وتسلط من الجهة التي سخر لهـا، فجبرائيل يعين بحرارته إسرافيل في الحياة، ويبوسته عزرائيل في الممات، وإسرافيل يعين بحرارته جبرائيل في الخلق، وبرطوبته ميكائيل في الرزق، وميكائيل يعين برطوبته إسرافيل في الحياة، وببرودته عزرائيل في الممات، وعزرائيل يعين بيبوسته جبرائيل في الخلق، وببرودته ميكائيل في الرزق .

وقد دلت الآثار على أن العرش الذي هو خزان كل شيء من الخلق، ولا يظهر شيء في الأعيان، ولا يرتبط شيء منها إلّا وقد كان فيه، وإليه الإشارة بقوله تعالى: (الرّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (۱)، لأنه استوى برحمانيته على عرشه، الذي هو حزائن كل شيء، فأعطى بفضله ابتداء منه كل ذي حق حقه، وساق بكرمه على كل سائل منه فقير إليه رزقه، لا يترل ويظهر من غيب العرش إلّا بتقديره، قال تعالى: (وَإِن مِّن شَيءٍ إِلّا عِندَنا خَزَائِنهُ وِمَا غيب العرش إلّا بقديره، قال تعالى: (وَإِن مِّن شَيءٍ إِلّا عِندَنا خَزَائِنهُ وِمَا

وعلى أنَّ العرش مركب من أربعة أنوار؛ نور أحمر منه احمرت الحمرة، ونور أصفر منه احضرت الخضرة، ونور

سورة طه، الآية: ٥.

⁽٢) سورة الحجر، الآية: ٢١.

أبيض منه ابيض البياض، ومنه ضوء النهار(١).

وكـــل نور من هذه الأنوار الأربعة قد تقدم به ربع من كل شيء من العوالم الثلاثة؛ الجبروت، والملكوت، والملك، فيكون ما تقوم به الربع تاماً في الجهة التي به تقومت .

⁽۱) قال مولانا أمير المؤمنين عَلَيْتُهُم : (إن العرش خلقه الله تعالى من أنوار أربعة : نور أحسر منه احمرة، ونور أحضر منه اخضرت الخضرة، ونور أصفر منه اصفرت الصفرة، ونور أبيض منه ابيض البياض، ...) . [أصول الكافي، ج١، ص ١٢٩، ح١، جار الأنوار، ص ٣٧٥، ح١٠] .

الحيوانات، فصارت بذلك ثلاثين دوراً وذلك لأن الأفلاك تسعة والأرض عاشرة، والشيء الكائن قد تكون من عشر قبضات، من كل واحدة من هذه العشرة قبضة، وكل قبضة أديرت ثلاث دورات في الطبائع الأربع، قد تكون في الأولى معدلها، وفي الثانية نباتها، وفي الثالثة حيوالها، سواء كانت القبضة جبروتية، أو ملكوتية، أو ملكية، إلّا أنّ طبائعها وإرادتها ونفسها من حنس ما هي منه فصار ثلاثين دوراً، في كل ركن من الأركان الإثني عشر فصار جميعها (٣٦٠) ثلاثمائة وستين، وفي كل واحد منها روح به يتقوم، وهو اسم من أسماء الله تعالى، وهو مظهر من مظاهر الاسم المكنون المخزون، المشار إليه سابقاً، وهو في كل واحد فعل منسوب إلى ذلك الواحد الذي يتقوم به؛ يعني أنه خاص به.

والمراد أن ذلك الاسم المنسوب إلى ذلك الواحد من الثلاثين الدور، من كل ركن من الإثني عشر، فعل من أفعال الله تعالى، وهو فعله الخاص بذلك المفعول، أعني الواحد المشار إليه، وذلك الفعل اسم من أسماء الله تعالى .

قـوله عليسًا : (فهو الرحمن الرحيم الملك القدوس الخالق البارئ المصور ... إلخ) .

تمثيل للأسماء بذكر بعضها .

ثم قال عَلِيْسَا : (فهذه الأسماء وما كان من الأسماء الحسنى حتى تتم ثلاثمائة وستين اسماً، فهي نسبة إلى هذه الأسماء الثلاثة) .

أي جهـة مـن جهاتها، وفروع من فروعها، لأنها مظاهر لهذه الأسماء الثلاثة، فهي نسبة لها؛ أي بيان لصفتها وفعلها .

قوله عُلَيْتُكُم : (وهذه الأسماء الثلاثة أركان) .

أي أركان للكلمة التامة، ويجوز أن يكون أركان لظهور الاسم المحزون .

قوله عَلَيْتُكُم : (وحجب الاسم المخزون المكنون بمذه الأسماء الثلاثة) .

يعيني أنه سبحانه قد حجب الاسم المشار إليه بهذه الأسماء الثلاثة، أي بظهورها، لأنه إذا ظهر بنفسه غيبها، وإذا اختفى ظهرت، فلما ظهر بها احتجب بظهورها، لأن المشاء إذا ظهر خفيت المشيئة .

وذلك قوله تعالى : ﴿قُلِ ادْعُواْ اللَّهَ أَوِ ادْعُواْ الرَّحْمَنَ آيَّامًا تَدْعُواْ فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾(١) .

يشــــير إلى أن للأسمـــاء الثلاثة على سائر الأسماء الثلاثمائة وستين هيمنة وربوبية، لأنها تدخل تحت هذه الثلاثة، فهي صفاتها .

فقوله تعالى : ﴿فله﴾؛ أي لكل من هذين الاسمين الأسماء الحسنى، يعني تكون هذه الأسماء صفة الله، وداخلة تحت حيطته، وكذلك الرحمان .

والمراد به هنا في هذا الحديث تعالى، أي العلي، وكذلك العظيم، وتبارك هنا يمعناه .

ومعنى دخولها تحت حيطة هذه الثلاثة، ألها تنسب إليها، تقول: (يا الله ارحمني، يا الله ارزقني، يا الله اغفر لي، يا الله أهلك عدوي)، وكذلك الرحمن، ولا تقول يا رحيم أهلك عدوي، يا مهلك اغفر لي وارزقني، بل تقول يا مهلك أهلك عدوي، يا غفور اغفر لي، يا رازق ارزقني، لعدم شمول ما سوى هذه الأسماء الثلاثة؛ أعنى الله، والعلى، والعظيم.

⁽١) سورة الإسراء، الآية: ١١٠.

ويراد بالعلي معنى الرحمان، أو يراد بالعظيم معنى الرحمان على الاعتبارين، في تفحص أن الاسم المذكور هو مجموع الوجود المطلق الذي هو عالم الأمر، والوجود المقيد الذي هو عالم الخلق، وأنه على أربعة أركان متساوقة في الظهور، وإن سبق بعضها بعضاً في الذوات .

وأن المكنون المعزون منها هو المشيئة، وأن الثلاثة الظاهرة التي هي عالم الحلق؛ عالم الجبروت، وعالم الملكوت، وعالم الملك، وأن لكل واحد من هذه السغلاثة أربعة أركان، ركن خلق وإيجاد، وركن حياة، وركن رزق، وركن ممات، وأن كل ركن تكون من تسعة أفلاك وأرض، وأن كل واحد من هذه العشرة أديرت ثلاث دورات، دورة في معدنه، ودورة في نباته، ودورة في العشرة أديرت ثلاثين فعلاً منسوباً إليه خاصاً به؛ وهو اسم من أسماء الله الجزئية، وأن تلك الثلاثة الأسماء الكلية أركان للوحود المقيد، الذي أوله العقل وآخره التراب، وأنه سبحانه قد حجب الاسم المكنون اكتفاء بظهور آثاره في السئلاث؛ لعدم احتياج الخلق إلى أزيد من ذلك، وأن هذه الثلاثة تدخل تحت الاسم المكنون المخزون، صلى تدخل تحتها باقي الأسماء، كما ألها تدخل تحت الاسم المكنون المخزون، صلى الله على محمد الأمين، وآله الطيبين، وشيعتهم الميامين .

واعلم أي قد ذكره عالم ليذكره غيري من شراح هذا الحديث الشريف، وكشفت عن معمّى أسراره، ما لم يكد يعثر عليه الفهم اللطيف، ولم أترك شيئاً وجدته في نور لله حال الكتابة والتأليف، إلّا أشرت إليه، إلا ما كان من طريق التفصيل والتعريف، والاستقصاء على ذلك يضيق به الزمان، وأجلت ما لم أذكره من جهة طريق الحديث ونعته وظاهر عبارته على ما ذكره الشارحون، فيطلب ذلك مبتغيه من كتب ذويه، والحمد لله أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين.

TaakaakaakaakaakaaT

عَــنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدُ الْبَرْقِيِّ، رَفَعَهُ قَالَ : سَأَلَ الْجَاثَلِيقُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْتُكُم، فَقَالَ : أَخْبَرْنِي عَن اللَّه ﷺ .

فَقَالَ أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْتُهُمَ : (اللَّهُ عَلَىٰ حَامِلُ الْعَرْشِ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمَا فِسِيهِمَا وَمَا بَيْنَهُمَا، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَلَىٰ : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّماواتِ وَالْسَارُضَ أَنْ تَسْرُولًا وَلَئِنْ زِالْتَا إِنْ أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيماً فَعُهُوا أَكُلُ

قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِهِ : ﴿ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذِ ثَمَانِيَةٌ ﴾ ، فَكَيْفَ قَالَ ذَلِكَ، وَقُلْتَ : إِنَّهُ يَحْمِلُ الْعَرْشَ وَالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ؟ .

فَقَالُ أَمِيرُ الْمُؤْمَنِينَ عَلَيْكُمْ : إِنَّ الْعَرْشَ خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَلُوارِ أَرْبَعَة، السورِ أَحْمَورَ مَنْهُ احْمَرَت الْحُمْرَة، وَلُورٍ أَجْصَرَ مِنْهُ اخْصَرَت الْخُصْرَة، وَلُورٍ أَبْيَضَ مِنْهُ ابْيَضَ الْبَيَاضُ، وَهُو الْعلْمُ الَّذِي أَصْفَرَ مَا الْمَيْضَ الْبَيَاضُ، وَهُو الْعلْمُ الَّذِي حَمَّلَ اللَّهُ اللَّهُ

⁽۱) أصول الكافي، ج١، ص١٢٩، ح١، باب: العرش والكرسي. بحار الأنوار، ج٣، ص٦٩، باب: ١٨.

(بيان ونتنرج بمض وجوه الحصيث)^(۱)

[ما المراط من المرش]

أقسول: اعسلم أن العرش يطلق ويراد به معان مختلفة، يعرف أحدها بالمقامات، فهاذا العرش هنا يراد به مظهر الرحمانية، ومجمع صفات الإضافة وصفات الخلق، قال الله تعالى: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى العَرْشِ اسْتَوَى ﴾ (٢)؛ يعني الستوى برحمانيته على كل شيء، فأعطى كل ذي حقٍ حقه، وساق إلى كل مخلوق رزقه.

ومجموع هذه الأنوار الأربعة هي العرش، فالنور الأبيض؛ هو الأعلى، وهــو عن يمين العرش؛ أي ركنه الأيمن، والنور الأصفر تحته، والنور الأحضر عن يسار العرش؛ وهو ركنه الأيسر، والنور الأحمر تحته، فالنور الأصفر ركن أيسر تحت الأبيض، والنور الأحمر ركن أيسر تحت الأخضر.

وهذه الأنوار الأربعة: هي سبحان الله؛ وهو الأبيض، والحمد لله؛ وهو الأصفر، ولا إله إلَّا الله؛ وهو الأخضر، والله أكبر؛ وهو الأحمر، فهذه الأركان الأربعة هي جميع الوجود المقيد، الذي أوله العقل الأول وآخره الثرى.

وقد جعل الله لكل ركن ملك يحمله؛ وهي جبرائيل وميكائيل، وإسرافيل وعزرائيل، ومعنى يحمله أن شؤونه منحصرة في هذا الملك، ولكل ملك جنود من الملائكة لا يحصي عددهم إلَّا الله، فدار الوجود المقيد كله على هذه الأربعة المراتب، وهو قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص١٠٦.

⁽٢) سورة طه، الآية: ٥.

يُحْيِيكُمُ الله عَلَمُ الله كل بآثار الخلق جبرائيل من جهة النور الأحمر، وإليه الإشارة بقول النبي عَنْظَةُ : (والورد الأحمر خلق من عرق جبرائيل)(٢) .

والموكل بآثار الرزق ميكائيل من جهة النور الأبيض، وهو قوله عَلَمُهُ : (الورد الأبيض خلق من عرقي) (٣) .

والملك الموكل بالموت عزرائيل من جهة النور الأخضر .

والملسك الموكسل بالحياة إسرافيل من جهة النور الأصفر، قال عَيْنَالَمُ : (الورد الأصفر خلق من البراق)(٤) .

وكل ملك من هذه الأربعة يعينه على ما وكل به ملكان بنصف قوتهما، فالنور الأبيض هو القلم، وهو اسم الله الذي أشرقت به السماوات والأرضون، (وهو ملك له رؤوس بعدد الخلائق من خلق ومن لم يخلق إلى يسوم القيامة، ولكل رأس وجه، وكل آدمي رأس من رؤوس العقل، واسم ذلك الإنسان على وجه ذلك الرأس مكتوب، وعلى كل وجه ستر ملقى لا يكشف ذلك الستر حتى يولد هذا المولود، ويبلغ حد الرجال، وحد النساء، فإذا بلغ كشف ذلك الستر، فيقع في قلب الإنسان نور، فيفهم الفريضة والسنة، والجيد والرديء، ألا ومثل القلب كمثل السراج في الفريضة والسنة، والجيد والرديء، ألا ومثل القلب كمثل السراج في وسط البيت)، رواه في العلل عن على عليسًا في وهو الركن الأيمن الأعلى

⁽١) سورة الروم، الآية: ٤٠.

⁽٢) بحار الأنوار، ج٧٣، ص١٤٧ . مكارم الأخلاق، ص٤٤ .

⁽٣) المصادر السابقة.

⁽٤) المصادر السابقة.

^(°) علل الشرائع، ج١، ص٩٨، ح١، باب : ٨٦ . بحـــار الأنوار، ج١، ص٩٩ . تفسير نور الثقلين، ج١، ص٧٦، ح١٧٨ .

من العرش، الذي هو مظهر الرحمانية، وهو الألف القائم، وهو المعاني المجردة عـن المدة والمادة والصورة، وهو أول صوغ الموجودات، وهو القلم المذكور في الـروايات عـند مقام قاب قوسين، وهو روح القدس الأكبر، وهو أول مخلوق ظهر بأول خلق، وهو أول الوجود المقيد، وهو العقل الأول الذي قال الله (أدبر فأدبر) بالمعاني، فقال له: (أقبل فأقبل)(١) بالأسماء الثمانية والعشرين التي أولها البديع، وآخرها رفيع الدرجات.

[أرضان الوجوط الأربمة]

وأركان الوجود الأربعة المخصوصة به تحمل آثارها عنه الملائكة الأربعة؛ فحبرائيل يحمل عنه آثار ركن الخلق، وميكائيل يحمل عنه آثار ركن الحياة، وعزرائيل يحمل عنه آثار ركن الحياة، وعزرائيل يحمل عنه آثار ركن الممات، وظرفه أعالي الدهر القريبة من السرمد، فنهاية أعلاه نهاية أعلى الدهر، فهو في عالم الدهر، والجهات في عالم الزمان، وقد أشار العسكري عليسم إليه في عوله : (وروح القدس في جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباكورة) (٢٠)؛ والصاقورة : هو العرش المشار إليه، وحدائقهم عليسم غرسوها بأيد في الأرض الجرز؛ التي هي الدواة الأولى، قال الله تعالى : (ن) وهي الدواة الأولى، (والفرا الأحضر، ويأتي فافهم راشداً.

⁽۱) أصول الكافي، ج١، ص١٠، باب : كتاب العقل والجهل . من لا يحضره الفقيه، ج٤، ص٣٦٩ .

⁽٢) بحار الأنوار، ج٢٦، ص٢٦٥، ح٥٠. شرح الأسماء الحسني، ج٢، ص٣٤.

⁽٣) سورة القلم، الآية: ١.

[ممرفة حقيقة النور الأصفر]

والنور الأصفر؛ هو الروح قال عَلَيْلَةَ : (أول ما خلق الله روحي) (١) وهو الركن الأيمن الأسفل من العرش المذكور، وهو الروح الكلية، قال تعالى : ﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرًاء فَاقَـعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظرينَ (٢) .

وفي الحديث ما معناه: (إن البراق بين فخذيها وعينيها في أرجلها، وأذفك تتحرك أبداً)، وهو ثاني مخلوق بأول حلق، وهو البراق في الإشارة، وهسو الرقائق المجردة عن المادة والمدة، وهو برزخ بين معاني العقل، وصورة النفس وصورته بين صورة العقل، وهي (|)، وبين النفس وهي (--)، فصورته هكذا (د).

ومثال الرقائق المشار إليها، كالمضغة قبلها النطفة، كالمعاني وبعدها الخلق الآخر، كالصور وأركان الوجود الأربعة المختصة به، تحمل آثارها عنه الملائكة الأربعة، فحبرائيل يحمل عنه آثار ركن الخلق، وميكائيل يحمل عنه آثار ركن الحياة، وعزرائيل يحمل عنه آثار ركن الحياة، وعزرائيل يحمل عنه آثار ركن الموت، وظرفه الدهر ونسبته من الدهر، نسبة فلك الثوابت المعبر عنه بالكرسي من الزمان، فافهم راشداً.

[معرفة حقيقة النور الأخضر]

والنور الأخضر؛ هو الكتاب المسطور في رق منشور، وهو ملك، رواه سفيان الثوري عن الصادق عليسًا .

⁽۱) عولي الآلي، ج٤، ص٩٩، ح١٤٠ . نور البراهين، ج١، ص١٧٩ . بحار الأنوار، ج٥١، ص٩٧، ح٧، باب : ٢ . مستدرك سفينة البحار، ج٢، ص١٤ .

⁽٢) سورة البقرة، الآية: ٦٩.

وهو اللوح المحفوظ، وهو الروح الذي هو على ملائكة الحجب، كما ذكره على بن الحسين عليه الله في دعائه في الصلاة على حملة العرش^(۱)، وهو السنفس الكلية، وهو ثالث مخلوق بأول خلق، وهو الصور المجردة عن المادة والمدة، وهو شجرة طوبي، وسدرة المنتهى وجنة المأوى.

وفي تفسير التأويل : هي النفس التي لا يعلم ما فيها عيسى .

وأركان الوجود الأربعة المختصة به تحمل آثارها عنه الملائكة الأربعة، فجر ائيل يحمل عنه آثار ركن الحزق، وميكائيل يحمل عنه آثار ركن الحزق، وإسرافيل يحمل عنه آثار ركن الحياة، وعزرائيل يحمل عنه آثار ركن الموت، ونسبته من الدهر كنسبة تلك البروج من الزمان، أو كنسبة الكرسي في الصور، وهو كمال الصوغ الأول للموجودات.

وعـند العلماء هو التزويج الأول، وتحت هذا العالم نثر الخلق بين يديه كـالذر، يـرون مخاطبهم بأعينهم، فسعد من سعد بإجابته، وشقي من شقي بعصيته، وإليه الإشارة بقوله عليسًا (الشقي من شقي في بطن أمه، والسعيد من سعد في بطن أمه) (۱۲) . . .

[ممرفة حقيقة النور الأحمر]

والنور الأحمر، هو ملك كان من النور الأبيض، والنور الأصفر قالوا: أن الحمرة تتولد منهما، واستدلوا على ذلك بحمرة الزنجفر (٣)؛ وهو من الزئبق

⁽١) راجع الصحيفة السجادية، ص٤٠، دعاؤه لحملة العرش.

⁽٢) التوحيد، ص٣٥٦. عوالي الآلي، ج١، ص٣٥، ح١٩. بحار الأنوار، ج٥، ص٩، ص١٩ . ح١٣.

⁽٣) **الزُّنْجُفْ رُ** هو : (معدن بصاص، حاصل من ازدواج الزئبق والكبريت، ومسحوقه أحمر ناصع، يستعمله الكتاب والمصورون) . [راجع المعجم الوسيط، ص٤٠٢] .

والكـــبريت الأصــفر، هـــذا باعتـــبار، وعلى اعتبار آخر تولد من الأبيض والأخضر، لأن الأبيض واحد، والأخضر في الحروف الكونية اثنان .

وقالوا: أن الألف انعطف على الباء فكان منهما الجيم؛ وهو حرف النور الأحمر هكذا (ج)، وهذه صورة الجيم؛ وهو الركن الأسفل من العرش المذكور، وهو رابع مخلوق بأول الخلق، وهو الكسر الأول للموجودات بعد كمال الصوغ الأول في النور الأخضر، وذلك بعد أن قال تعالى للمطيعين: للجنة ولا أبالي، وقال للعاصين: للنار ولا أبالي (١).

وأركان الوجود الأربعة المختصة به تحمل آثارها عنه الملائكة الأربعة، فحسبرائيل يحمل عنه آثار ركن الخلق، وميكائيل يحمل عنه آثار ركن الحوت، وإسرافيل يحمل عنه آثار ركن الحياة، وعزرائيل يحمل عنه آثار ركن الموت، ونسبته من الدهر كنسبة فلك المنازل من الزمان، أو كنسبة الكرسي في حركة الواحد، فكان كل واحد من الملائكة الأربعة المذكورة يحمل أربعة أركان من الأنسوار الأربعة من كل واحد ركن، فحبرائيل يحمل آثار أركان الخلق من الأبيض ومن الأصفر، ومن الأخضر ومن الأحمر، وميكائيل يحمل أثار أركان الحرزق من الأبيض ومن الأصفر، ومن الأحضر ومن الأحصر، فيعملون في عالم الدهر وعالم الزمان وما بينهما، وتحت كل واحد من الملائكة ما لا يحصي عددهم إلّا الله تعالى وهم بأمره يعملون، فمحموع ما سمعت هو العرش .

⁽۱) راجع المستدرك، ج۱، ص۳۱ . وشرح صحيح مسلم، ج۱۰، ص۱٤٥ . وشرح الأسماء الحسني، ج۱، ص۸۹ .

وقوله عَلَيْتُكُم : (منه احمرت الحمرة) .

معناه: أن ذلك النور يظهر على الملائكة الأربعة، وتؤدي آثاره إلى جنودهم الجزئية من الملائكة، ثم اعلم أن فلك الشمس أول الأفلاك السبعة خلقاً، وهي مظهر الوجود الثاني، فتستمد من نفس الطبيعة الكلية، وتفيضه على المريخ، وتستمد من صفته، وتفيضه على الزهرة، فتستدير الأفلاك، وتلقي الكواكب أشعتها، خصوصاً المريخ والزهرة بواسطة الجنود الجزئية على السحاب، ويقع على الأرض ويختلط به نبات الأرض، وفيه مبادئ الحمرة، السلمة والشمس تمد السفليات بألوان الحمرة في قبسات الأشعة بواسطة الكوكبين، فتظهر الحمرة في قابلياتها وهي من الطبيعة التي هي النور الأحمر، ولهذا قال عليستاني : (منه احمرت الحمرة).

وكذلك الخضرة فإن الشمس تستمد من نفس النفس الكلية وتفيضه على المشتري، ومن صفة النفس تفيضه على عطارد، وتجري في تدبير ألوان الخضرة ما ذكر في الحمرة.

وتستمد من الروح من ذاتها وصفتها وتفيضه على باطن زحل، وظاهر المريخ، وتجري بإذن الله في تدبير ألوان الصفرة كما ذكر .

وكذلـــك البياض من نفس العقل على زحل ومن صفته على القمر وهكذا، وفي بعض الروايات : (منه ابيض البياض) .

وفي بعضها كهذه الرواية : (منه البياض) .

وفي بعضها : (ومنه ضوء النهار) .

وفي هذا سر اختلف العلماء فيه، هل البياض طبع أم هو لون، هو للوجود والألوان تطرأ عليه، فمن قال: بالأول استدل بحديث: (منه ابيض البياض).

وحمل حديث: (منه البياض) على أن البياض لما كان أول ظاهر على الشميء بعد وجوده، شابحه الذاتي فأطلق عليه عبارته، ولأن الموجود مركب والأصل في المركب اللون.

ومن قال : بالثاني استدل بمذا الحديث .

وحمل حديث : (ابيض البياض) على بياض الوجود، يعني : أن الأصل فيه البساطة التي هي البياض، وعندي أن الثاني أجود .

وبالجملة؛ فالأنوار الأربعة هي العرش؛ وهو ينقسم إليها، وهي وأشعتها هو مجموع الوجود المقيد، الذي أوله الدرة، وآخره الذرة، وأعني بأشعتها كل ما في الزمان من الأحسام والألوان؛ من متحرك وساكن، وجماد ونام، وصلى الله على محمد وآله الطاهرين.

عَـنْ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَاصِمِ بْنِ حُمَيْد، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ الللَ

⁽۱) التوحسيد، ص١٠٨، ح٣، بساب: ٨. بحار الأنوار، ج٤، ص٤٤، ح٢٢،

杂杂杂杂杂杂杂杂杂杂杂杂杂杂

[بيان وشرح بعض وجوه الحديث](١)

أقول: المقام يقتضي في بيان هذا الحديث الشريف أوجهاً ثلاثة.

الأول: ما هذه الأنوار؟ .

الثابي: كيف كانت خمسة؟ .

الثالث: لم كانت نسبة الأنوار بعضها إلى بعض سبعين؟ .

[ما هي هظه الأنوار]

الأول: اعـــلم وفقك الله أن المراد بالكرسي نفس فلك البروج، وهو العـــلم الظاهـــر الـــذي أحـــاط بكل شيء، قال الله تعالى: ﴿وَسِعَ كُوْسِيَّهُ السَّمَاوَات وَالأَرْضَ﴾ (٢).

والمُـراد بالعرش نفس فلك محدد الجهات؛ وهو العلم الباطن، وهو علم الكيفوفة، وعلل الأشياء، ومصدر البدء .

والمراد بالحجاب منازل الكروبيين؛ وهم هياكل التوحيد، التي أشار إليها أمير المؤمنين عليت من وأشار إليها الصادق عليت من .. كما رواه الصفار في البصائر بسنده، وقد سئل عن الكروبيين فقال: (قوم من شيعتنا من الخلق الأول، جعلهم الله خلف العرش، لو قسم نور واحد منهم على أهل الأرض لكفاهم، وإن موسى عليت من الكروبيين، فتجلى للجبل فجعله دكاً) (٣).

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ح٢، ص١٠٥.

⁽٢) سورة البقرة، الآية : ٢٥٥ .

⁽٣) بصائر الدرجات، ص٨٦، ح٢ . بحار الأنوار، ج١٣، ص٢٢٤، ح١٨، باب : ٧ . مستطرفات، ص٥٦٩.

والمراد بالستر نور العظمة والجمال؛ وهو أول مقام من الوجود المقيد، وهــو الســذي قال الله تعالى ذكره: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ ﴾(١)، وفي الدعاء: (أسألك باسمك الذي أشرقت به السماوات والأرضون)(٢).

[حقيقة المحاط عمسة لهظه الأنوار]

وأمسا الوجه الثاني: فاعلم أنه عليشاهم إنما ذكر هذه الخمسة لأن أدبى الأنسوار، التي لا يقدرون النظر إليها هو الشمس، وأعلاها مما تسارع العقول إلى إنكاره هو الستر.

والمراد بها الأنوار المتناسبة كل واحد إلى ما فوقه واحد من سبعين، وإلّا فلو كان المراد بحرد التناسب لكان تحت ذلك مثله، فقد روي : (أن السكينة جزء من سبعين جزء من نور الزهرة جزء من سبعين جزء من نور القمر، والقمر جزء من سبعين جزء من نور الشمس)، وكذلك فوق الستر، ولا خصوصية في هذا العدد ولا فائدة هنا فيه .

[حقيقة المصح سبمين]

وأما الوجه الثالث: فاعلم أن عدد السبعين في الحديث يراد منه أمر ظاهري، وأمر حقيقي.

(المعنى الظاهري للمحدد سبمين)

فأما الظاهر: فاعلم أنه قد يطلقون العدد ولا يكون مراداً بخصوصه، وإنما يراد به مجرد الكثرة، وهذا كثير في الروايات، وفي القرآن مثل ألهم كعدة

⁽١) سورة النجم، الآية : ٩ .

⁽٢) البلد الأمين، ص٥٩ . مصباح الكفعمي، ص٦٣٠ . مصباح المتهجد، ص٢٢٧ . بحار الأنوار، ج٥٣، ص٩٥ .

وكذلك في قوله تعالى : ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَــوْف مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلإِيْهِم ﴾(١)، لأن الطائفة المؤمنة الأولاد الصغار من بني إسرائيل، وكانوا ستمائة ألف، وكذا قيل .

وقيل: الكل ستمائة ألف، فإذا كان الأولاد ستمائة ألف فكيف يكون الجميع سبعين ألفاً، وإنما يراد منه مجرد الكثرة، وكذا في قوم يونس عليسته . والمراد بالسبعين هنا هذا المعنى، لأن السبعين على المعنى الباطن صحيح، ولكن هــذه النسبة باعتبار التشكيك في الشدة والضعف، وأما في الكم فلا يدخل عده تحت علمنا وستسمعه إن شاء الله تعالى .

⁽١) سورة يونس، الآية: ٨٣.

(الممنى الحقيقي للمصح سبمين)

وأما الوجه الحقيقي في عدد السبعين، فاعلم أنَّ أول فرد من الأعداد هو الثلاثة، وهو عدد كل فرد من معدن ونبات وحيوان، وذلك عدد الكيان، إذ كل فرد فله عقل ونفس وحسد .

واعلم أيضاً أنَّ أول زوج الأربعة، وكل فرد مما ذكر فهو مربع الكيفية حرارة ورطوبة، وبرودة ويبوسة، فكل فرد فهو ذو سبعة؛ مثلث الكيان، مربع الكيفية، فكانت السبعة هي العدد الكامل، فحرى في الأصول لقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّسِي عَلَى صِرَاط مُسْتَقِيمٍ ﴾(١)، يجري صنعه بأمر محكم، وقضاء مبرم، وعلم متقن، فلذلك كانت السماوات سبعاً، والأرضون سبعاً، والأبياء أولو الشرائع سبعاً، إلى غير ذلك، والسبعة مرتبة الأصول والعلل.

ثم لما كانت المعلولات في الوحود بالنسبة إلى عللها، كانت الفاعلية في المرتبة الأولى، وهي مرتبة الآحاد، وكانت المفعولية في مرتبة العشرات، فكان اعتبار السبعة في الأولى سبعين في الثانية، فكانت العلة في الشدة سبعين، والمعلول في الضعف واحداً.

فيان قيل: فإذا كانت السبعة في المرتبة الثانية سبعين، وهي نسبة رتبة المعلول من العلة، ينبغي أن يكون واحداً من العشرة لا واحداً من سبعين؟ .

قلنا: لما كان المعلول لا يتكون من سنخ العلة، وإنما يتكون من فعلها في رتبته لا في رتبة العلة، لأن رتبة الفعل في رتبة المفعول.

فإن قلت: زيد ضرب ضرباً، كان ضرب في رتبة ضرباً، لأن الفعل إنما قـــام (بزيد) قيام صدور لا قيام عروض، ولا يستند إلى زيد، وإنما يستند إلى

⁽١) سورة هود، الآية : ٥٦ .

جهة ظهور زيد بالضرب، وذلك هو حقيقة ضرب وهو نفسه، ففي الحقيقة كان الضرب يدور على تلك الجهة على خلاف التوالي، وتلك تدور على الستوالي، فالفعل ظاهره وحقيقته لا يحل بزيد ولا يستند إليه، وإنما أحدثه زيد بنفسه، وهسو في رتبة مفعوله الذي هو ضرباً من الوجود، وإن كان ضرب متقدماً عليه بالعلية .

فلما كان ما تقوم به النور من المنير، وإنما هو تلك الجهة وهي ظهوره بالسنور للنور، ولم يكن عشر السبعين، وإنّا لكان من سنخه، فيكون فيه من كل واحد من السبعة، الثلاث الكيان، والأربع الكيفيات عشرة، ولو كان كذلك لكان من ذاته غاية الأمر أنه أقل منه كماً، بل هو واحد من السبعين؛ لأن السبعة لما ظهرت في المرتبة الثانية كانت سبعين، وهي مراتب ظهورات السبعة مرتبة، أعلاها الأصول، وأسفلها جهة الظهور، وهو نفس نور الشمس مشلاً بالنسبة إلى الكرسي، ونور الكرسي بالنسبة إلى نور العرش، فلذا كان السنور الدي هو نفس ظهور المنير واحداً من سبعين ضياء المنير لا من ذاته، فافهم وفقك الله تعالى .

قول نا هنا: أن المراد به مجرد الكثرة، نريد به أنه في حقيقته واحد، أي إشراق من سبعين وجهاً من المنير، دائم الإشراق، يعني ذلك الوجه، فكأن المنير سبعين وجهاً مشرقاً أبداً، فالنور إشراق من وجه، فإذا نظرت إلى العدد المخصوص فهو صحيح كما قررنا، وإن لحظت دوام الإشراقات من المبادئ فه ي لا تحصى، فيكون هذا النور يجري على جهة الاستدارة الصحيحة أوله في آخره، فالوجه أبداً يمده منه، فلا يستغني أبداً عن المدد ولا يقف على حد، فهو نمر يجري مستديراً، قطبه ذلك الوجه من ذلك المنير ...

واعـــلم .. أن الله سبحانه بلطيف صنعه، لم يخرج شيئاً من خزائنه إلَّا مبيناً مشروحاً على أكمل وحه، ولكنه خلق الأشياء كما علمها، فحرت في مراتب تكوينه مختارة لما يسرها له، لا يخالف شيء منها محبته، وذلك كما اختارها، فكان مما أجرى بجميل تدبيره أن جعل ما ظهر ظهر بيانه، وما بطن خفي برهانه، ولو أني حاولت في إظهار هذه التي أشرت إليها بالعبارة الظاهرة المعلومة عند العوام لعميت الطريق، وصعب المسلك، لأن الأشياء تحاول بما يسهل فيها، وهو العبارة الظاهرة للمعنى الظاهر، والأشياء للباطن، فافهم .

عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّد بْنِ عَيْسَى، وَالْحَسَنِ بْنِ عَلْيِّ الْكُوفِي، وَإِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشَمٍ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَيْف، عَنْ أَبِي حَازِمِ الْمُدَيْنِي، عْنِ سَهْلِ بْنِ سَعَدِ الْأَنْصَارِي، قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْلَا عَنْ فَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا﴾ (١) . فقالَ : (كَتَبَ اللَّهُ كَتَاباً قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْحَلْق بِأَلْفَي عَامٍ فِي وَرَقَة فَوْلُهِ تَعَالَى : (كَتَبَ اللَّهُ كَتَاباً قَبْلَ أَنْ يَخْلُق الْحَلْق بِأَلْفَي عَامٍ فِي وَرَقَة سَيْ اللهُ كَتَاباً قَبْلَ أَنْ يَخْلُق الْحَلْق بِأَلْفَي عَامٍ فِي وَرَقَة سَيْ اللهُ عَلَى العَرْضِ، ثُمَّ نَادَى : يَا أَمُةَ مُحَمَّد إِنَّ رَحْمَتِي شَلَ اللهِ عَلْمَ اللهُ اللهُ إِنَّ مَنْكُم قَبْلَ أَنْ تَسْأَلُونِي، وَغَفَرْتُ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ لَا إِلَهُ إِلّا أَنَّا وَحْدي، وَأَنَّ فَيْ تَسْأَلُونِي، وَغَفَرُونِي، فَمَسِنْ لَقِينِي مَنْكُم يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلّا أَنَّا وَحْدي، وَأَنَّ فَيْ تَسْأَلُونِي، وَغَفَرْتُ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ يَعْمَلُ اللهِ إِلّا أَنَّا وَحْدي، وَأَنَّ فَيْ اللهَ إِلّا أَنَّا وَحْدي، وَأَنَّ فَيْ اللهِ اللهِ إِلَا أَنَّا وَحْدي، وَأَنَّ فَيْ الْمُ اللهِ اللهُ إِلَا أَنَّا وَحْدي، وَأَنَّ فَيْ اللهُ الْهُ إِلَا أَلَا وَحْدي، وَأَنَّ اللهُ الْحَلْقُ اللهُ المُنْ اللهُ الله

مُحَمَّداً عَبْدِي وَرَسُولِي، أَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ برَحْمَتي) (٢) .

⁽١) سورة القصص، الآية : ٤٣ .

⁽۲) ثواب الأعمال، ص۱۰. الجواهر السنية، ص۱٤٩. بحار الأنوار، ج٣، ص

(بیان وشرح بعض وجوه الحصیث)^(۱)

(خيفية ختابة الله تمالى)

أقول: المراد بكتابة الله تعالى؛ هي كتابة أجل الشخص، ورزقه وكونه، وما يجري له وعليه، وجميع الحدود التي يقال لها الهندسة الإيجاديّة، وجميع تلك الأسطر، والكلمات والحروف، والنقط والحركات على هيئة ورقة الآس، مثال ذلك في الهامشة (۲)، فانظر إليها لتعرف الهيئة.

وإنما كانت بهذه الهيئة لأن أصل ذلك كله يدور على الروح الكليّة، فلمّا جمعت الكتابة اقتضى المجموع الارتباط والتعلّق بالجسم، من أسفل تلك الكلمات والحروف، والنقط والحركات، ووجوهها متعلقة بالروح، ووجوهها باقية على ما هي عليه قبل الاجتماع من البساطة الإضافية، فدق رأس الورقة لتعلقها بالأعلى.

وأسفلها لمّا ارتبط بالجسم كثف وغلظ واتسع، فلم يدق لغلظه، فلما كانت بين رابطتين جاذبتين عليا لطيفة، وسفلى كثيفة، امتدّت من جهة الأعلى أكثر للطافتها، وعرضت من جهة الأسفل لكثافتها، فصارت بين اللطافة المقتضية للطول للإنجذاب العلوي، وبين الكثافة المقتضية للعرض للإنجذاب السفلي، كهيئة ورقة الآس كما صوّرنا لك في الهامشة .

وإنما كانت خضراء كورقة الآس، لأن تلك المكتوبة كثرة، والكثرة سواد، وهي متقوّمة بنور الرّوح الكلية وعليها تدور، وهي النور الأصفر الذي

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج١، ص٤١٠.



اصفرّت منه الصّفرة، فلمّا امتزج السواد بالصفرة كالنيل بالزعفران، حصلت الخضرة .

وإنما خصص الآس لطول أغصانه واعتداله، لأن تلك الورق إنّما هي مستعلّقة بستلك الأغصان، وتلك الأغصان هي أغصان شحرة الرقائق، وهي البرزخ والاعتدال، هذا باعتبار صدور تلك المكتوبة وفعلها.

وأمّـــا باعتـــبار ذاهـــا وخلقها الثاني في صورة الدعوة والإحابة، فهي بصورته في دار الدنيا، وهذا حالها في اللوح المحفوظ.

وأمّــا وجه تقدّمه بألفي عام؛ فلأنّ ذلك في عالم الذر، وهو قبل المادة والطبــيعة، لأنه في رتبة النفس، وهما رتبتان يعبّر عن كلّ منهما بألف سنة؛ كناية عن أطواره في الإفراد، وتكثرها في هاتين الرتبتين .

والسنة عبارة عن دور الثلاثمائة والستين، الاسم ثلاثمائة وستين دورة، وذلك تمام مظهرٍ من مظاهر الوجود، وذلك لأن الوجود يدور على الخلق والرزق، والحياة والممات.

ولكـــل واحـــد من هذه الأربعة ثلاثة أركان : ركن الجبروت؛ وهو العقول .

وركن الملكوت؛ وهو النفوس .

وركــن الملك؛ وهو الأحسام، فلحبرائيل منها ثلاثة أركان موكل بما، وهي أركان الإيجاد في العقول، وفي النفوس، وفي الأحسام .

ولإسرافيل منها ثلاثة أركان موكل بما؛ وهي :

أركان الحياة في العقول، وفي النفوس، وفي الأحسام .

ولعزرائيل منها ثلاثة أركان موكل بما؛ وهي :

أركان الموت في العقول، وفي النفوس، وفي الأحسام، فلحبرائيل : الحمل والأسد والقوس .

ولميكائيل: السرطان والعقرب والحوت.

ولإسرافيل: الجوزاء والميزان والدلو.

ولعزرائيل الثور والسنبلة والجدي .

ويجــري كل ملك في كل برج بثلاثين اسماً، كل اسم فعل لله، يظهر بواسطة جــبرائيل مثلاً في الملائكة الخاصّة به، وذلك لأن حبرائيل تحته من الملائكة جنود لا يحصى عددهم إلَّا الله، وجبرائيل صاحب الهيمنة عليهم ، فهم باسم الله الخاص بمم عن أمر جبرائيل عَلَيْتُكُم يفعلون، فلجبرائيل تسعون اسماً، يجري بثلاثين الجبروتية في الجبروت، وتخدمه فيه الجنود الأعوان الجبروتية، على حسب التقدير الذي يصل إليه من الملك الأعظم، الذي هو على ملائكة الحجب الأحمر والأخضر بنصف قوته، ومن الأصفر بنصف قوته .

ويجري بـثلاثين الملكوتـية في الملكوت، وتخدمه فيه الجنود الأعوان الملكوتية، على حسب التقدير الواصل إليه من الملك المذكور، ومن الأخضر بنصف قوته، ومن الأصفر بنصف قوته .

ويجــري بثلاثين الملكية في الملك، وتخدمه الجنود الأعوان الملكية، على حسب التقدير الواصل إليه من الملك الأحمر، ومن الأخضر والأصفر بنصف قو تمما.

ولكل اسم من هذه الثلاثين حكم خاص في عالمه يوم واحد، وله أطوار لأن الــيوم أربع وعشرون ساعة، كل ساعة ستون دقيقة، وكل دقيقة ستون ثانية، وكل ثانية ستون ثالثة، وكل ثالثة ستون رابعة، وهكذا حتى تطلع الشمس، ويذهب جميع سواد الليل.

⁽١) سورة الحج، الآية: ٤٧.

وميكائيل له تسعون اسماً، في الجبروت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملك ثلاثـون، والجنود الأعوان له ثلاثة أقسام؛ كل قسم منها موكّل بثلاثين، يجري ميكائيل الذي هو صاحب الهيمنة على الجميع من الأعوان في كلّ عالم، يما يخصه من الأسماء وأعوانه فيها، على حسب التقدير الواصل إليه من الملك الذي هو من أمر الله؛ وهو الأبيض، ويعينه الأخضر والأصفر بنصف قوهما في العوالم الثلاثة، كما أشير إليه في مجرى جبرائيل.

وإسرافيل له تسعون اسماً؛ له في الجبروت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملسك ثلاثون، وأعوانه من الملائكة ثلاثة أقسام؛ كل قسم لثلاثين، وهو صاحب الهيمنة على الجميع، فيجري في كل عالم بالثلاثين الاسم المحتصة به مسع أعوانه فيها، على حسب التقدير الواصل إليه من الملك الذي هو من أمر الله؛ وهو الأصفر، ويعينه الأحمر والأبيض بنصف قوقهما.

وعزرائيل له تسعون اسماً؛ له في الجبروت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملكوت ثلاثون، وفي الملك ثلاثون، وأعوانه ثلاثة أقسام؛ كل قسم لثلاثين وهو صاحب الهيمنة على الجميع، فيحري في كل عالم بالثلاثين الاسم المختصة به مع أعوانه فيها، على حسب التقدير الواصل إليه من النور الأخضر، وهو الملك الذي على ملائكة الحجب، ويعينه الأحمر والأبيض بنصف قوةما.

وحكم الأيام والدقائق والثواني وما تحتها، عند كل ملك حكم ما أشير إليه في جبرائيل، فيكون لجبرائيل على هذا التقدير الحمل في الجبروت، ويعينه الثور والجوزاء بنصف قوتهما .

وفي الملكوت الأسد، ويعينه السنبلة والميزان بنصف قوتمما .

وفي الملك القوس، ويعينه الجدي والدلو بنصف قوتهما .

ولميكائيل السرطان في الجبروت، ويعينه الثور والجوزاء بنصف قوتهما . وفي الملكوت العقرب، ويعينه السنبلة والميزان بنصف قوتهما . وفي الملك الحوت، ويعينه الجدي والدلو بنصف قوتهما .

ولإسرافيل الجوزاء في الجبروت، ويعينه الحمل والسرطان بنصف قوتهما .

وفي الملكوت الميزان، ويعينه الأسد والعقرب بنصف قوتهما .

وفي الملك الدلو، ويعينه القوس والحوت بنصف قوهما .

ولعزرائيل الثور في الجبروت، ويعينه الحمل والسرطان بنصف قوتهما .

وفي الملكوت السنبلة، ويعينه الأسد والعقرب بنصف قوتهما .

وفي الملك الجدي، ويعينه القوس والحوت بنصف قوتهما .

وأيضاً لجبرائيل كرة النار في ذات الملك، وفي تعلّق الملكوت، وفي ظهور الجبروت، ويعينه الهواء والتراب بنصف قوتهما .

ولميكائيل الماء في ذات الملك، وفي تعلق الملكوت، وفي ظهور الجبروت، ويعينه الهواء والتراب بنصف قوتهما .

ولإسرافيل الهواء في ذات الملك، وفي تعلق الملكوت، وفي ظهور الجبروت، ويعينه النار والماء بنصف قوتهما .

ولعزرائيل التراب في ذات الملك، وفي تعلّق الملكوت، وفي ظهور الجبروت، ويعينه النار والماء بنصف قوتمما .

ولميكائيل الصبا، ويعينه الشمال والجنوب والرئة، ويعينه الطحال والكبد. ولإســرافيل الجنوب، ويعينه الصبا والدبور والكبد، ويعينه الرئة والمرّة الصفراء.

ولعزرائيل الشمال، ويعينه الدبور والصبا، والطحال المرة الصفراء، والرئة . وبالجملة، فما يجري لملك من الأربعة يجري بنسبة واحدة، فإذا أدرت الأسماء الثلاثمائة والستون ثلاثمائة وستين دورة، كل اسم دورة بما ذكر من الجنود والأعوان والإعانات، على نحو ما أشير إليه سابقاً، تمّت السنّة، والسنة هي العام .

(معنى ألف عامر)

ومعنى ألف عام: ألف نوع من الأنواع والمراتب، قال الباقر عليسًا في الله خلسق ألف ألف ألف آدم، أنت في آخر العوالم، وآخر الأدميين)(١) .

[معنى إنبات ورق الأس]

ومعنى إنبات ورق الآس: أن النور الأخضر هو نمايات الأرض، لقوله تعالى : ﴿ أَفَلا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ (٢)، قال عَلَيْتُ اللهُ : (بموت العلماء) (٢) .

والإشارة إلى أن العلم هو نهايات الأرض، فالأرض تتناهى في تلطُّفها إلى الصور العلمية، وهي اللوح المحفوظ في العالم الصغير الخيال، وتلك الصور المعبر عنها بورق الآس، أنبتها الله في تلك الأرض، قال الله تعالى: ﴿ أَنْبَتَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ عَالَى: ﴿ أَنْبَتَكُمْ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَ

⁽۱) الخصال، ج۲، ص۲۰۲ . التوحید، ص۲۷۷، باب : ۳۸ . بحار الأنوار، ج۰۵، ص۳۳، ح۲، باب : ۲۲ .

⁽٢) سورة الرعد، الآية: ٤١.

⁽٣) أصول الكافي، ج١، ص٣٨، ح٦، باب: فقد العلماء. من لا يحضره الفقيه، ج١، ص١٠٧، ح٥٦٠ .

⁽٤) سورة نوح، الآية : ١٧ .

وأما باعتبار خلقها الثاني فهي صدور الإنسان، وعالم الذَّر .

ومعينى وضعها على العرش: أن تلك الورق النابتة في تلك الأرض، والصور الإنسانية في اللوح المحفوظ، إنّما قامت وتقوّمت بالنور الأخضر، فهي نابتة فيه، ومنقوشة عليه، وهو الركن الأيسر الأعلى من العرش، فهي حروف ذلك الكتاب، فهي موضوعة فيه، وهو ركن العرش، فهذا معنى وضعها على العرش.

ومعنى أنه ناداهم و لم يخلقوا: أنه أخذهم من ظهور آبائهم، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِيَّتَهُمْ ﴾ (١)، وذلك كأن تتصوّر ابسنك وتتصوّر ابن ابنه، وهكذا حتى يخرج من صلبك ألف ولد مثلاً .

ف الله سبحانه أخرجهم هكذا، ولكن أنت أخرجتهم في الخيال، والله أخرجهم بحقائقهم في عالم الذّر، فنادى موجودين، وخاطبهم مشافهة، ورأوا المخاطب عياناً، ولهذا ولمّا قالوا: بلى .

قال : يا ملائكتي اشهدوا على إقرارهم .

قالت الملائكة : ﴿شَهِدْنَا أَن تَقُولُواْ يَسُوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّسَا كُنَّا عَنْ هَذَا غَالَمُ الْعَيَامَةِ إِنَّسَا كُنَّا عَنْ هَذَا غَالَمَ الْعَيَامَةِ إِنَّسَا كُنَّا عَنْ هَذَا غَالَمِينَ ﴿ ثَالَمُ اللَّهُ اللّلَ

وإنّما خص الإعطاء بهم قبل السؤال قولاً، لأن إيجاد من بعدهم يتوقف مدده على توسّطهم، فيمرّ عليهم قبل من بعدهم .

ومثاله : لو كانت لك أرضان؛ إحداهما : متّصلة بمجرى الماء .

⁽١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

⁽٢) سورة الأعراف، الآية : ١٧٢ .

والأخرى: إنما تشرب من تلك الأرض، فإذا حملت الماء على الأرض المتصلة وسقيتها، لا يلزم منه سقى الأحرى، وإذا أردت سقى الأحرى لزم منه سقى المتصلة، وإن لم تطلب الماء، فلما كانوا واسطة وجب ذلك لهم قبل السؤال.

وفي الحقيقة، لمّا أحبّوا الله أحبّهم، وذلك إعطاؤهم قبل السؤال، لأن محبته لهم قبل إيجادهم، وقبل أن يكونوا سائلين، وكذا بعد إيجادهم لا يسبقونه بالقول^(۱).

فإن قلت: لم خلقهم الله قبل غيرهم، فإنّ هذا تقديم منه لهم، وتأخير لغيرهـم، فــــلا يكون لهم فضل على غيرهم، لأن الله هو الذي قدّمهم وأخّر غيرهم.

قلت: هذا حق الله سبحانه، هو المقدّم، وهو المؤخّر، ولكنه قدّم الذي قدّمهم، وأخّر من تأخّر، وذلك لأنه إذا أفاض الوجود لم يمكن فيه أن تتساوى أجزاؤه في القرب من المبدأ، بل يجب أن تتقدم بعض على بعض، وذلك هو ما يمكن في ذواهم، لأن البعض الذي تأخّر، إنما تأخّر لأنّ من تمام قابليته، للإيجاد وجود المتقدم، فتلك الأجزاء المتقدّمة هي من عنينا، والله قدّمهم وأخّر غيرهم، وتقدمه لمن تقدّم نفس تقدّمه في الظهور؛ بمعنى تساوقهما، وكذلك تأخير أمر الله مساوق لتأخر من تأخّر في الظهور.

وأمّــا تقــدم تقديم الله على تقدم المتقدم، وتقدّم تأخير الله على تأخّر الله على تأخّر الله على الله أن يطلع عليه الأوصياء عليه الله أن يطلع عليه الأوصياء عليه الله أنفسهم .

⁽١) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ . [سورة الأنبياء، الآية : ٢٦] .

وأما تفريع دخول الجنّة على الملاقاة بالشهادتين ففيه نكتة؛ وهي أنّكم يسا عبادي المطيعين لي، إن لم تخافون نزعت عنكم ما أعطيتكم، لأن ما أعطيتكم لا يخسر ج عن قبضتي، وهذه نعم شوارد فقيدوها بالخوف منّي، والثبات على إحابتي، التي عاهدتموني بها، حين قلت لكم: (ألست بربّكم، ومحمد نبيّكم، وعلى وليّكم وإمامكم، والأئمة من ولده أئمتكم؟.

فقلتم : بلى)^(۱)، فإن ثبتُّم عليها حتى تلقوين على ذلك، أدخلتكم الجنّة برحمتي .

وللنكتة لازم؛ وهو يا عبادي العاصين لي، الذين حين دعوقهم لم يجيبوني، لا تقنطوا من رحمتي، ما دام التكليف لكم باقياً، فإن أجبتموني في دار الدنيا أقلتكم، وقبلت منكم، وأدخلتكم حتّي برحمتي .

وأمّـــا الاكـــتفاء بالشهادة بالتوحيد وحدها وعدمه؛ فاعلم أن الأخبار بحسب ظاهرها مختلفة جدًّا، ولكنّها متفقة في القصد والمعنى، فما ورد من أن من قال : (لا إله إلّا الله دخل الجنة)(٢)؛ أي بجميع شروطها، وما يراد منها .

وورد أن مـن قال : (لا إله إلَّا الله مخلصاً دخل الجنّة، وإخلاصه أن يحجزه لا إله إلَّا الله عما حرّم الله) (٣)، وهذا معنى الحديث ...

وورد من قال : (لا إله إلَّا الله دخل الجنَّة بشرطها وشروطها، وأنا من شروطها) (٤)، قاله الرضا عَلَيْتُكُمْ .

⁽١) الصراط المستقيم، ج٢، ص٥٥.

⁽٢) مــن لا يحضره الفقيه، ج٤، ص١٨٣ . أمالي الصدوق، ص٦٣٣، ح٥ . وسائل الشيعة، ج٢، ص٤٥٦ .

⁽٣) التوحيد، ص٢٧، ح٢ . أوائل المقالات، ص٣٥٥ . وسائل الشيعة، ج١١، ص٢٠٣، ح٢١ .

⁽٤) عوالي الآلي، ج٤، ص٩٤، ح١٣٣. الصراط المستقيم، ص١٧٥.

وورد مـن قال : (لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله عَلَيْظَهُ، دخل الجنَّة)، والمعنى واحد .

وورد: (أن شروط لا إله إلّا الله، منها شهادة أن محمداً رسول الله علياً ولى الله، وأن الأئمة الاثني عشر حجج الله، وأن محبهم محب الله، وأن أعداءهم أعداء الله، وأن محبهم عدو لأعداء الله، وإقامة الصلاة، وإن أعداءهم أعداء الله، وأن محبهم عدو لأعداء الله، وإقامة الصلاة، وإيستاء الزكاة، وصيام شهر رمضان، وحج البيت مع الاستطاعة، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، مع شروطهما وجميع ما أمر الله وأحب) ...

عَلَىٰ بَنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ حَسَّان، وَمُحَمَّد بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ حَسَّان، وَمُحَمَّد بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ حَسَّان، وَمُحَمَّد بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ عَطِيَّة، عَنْ صَلَّمَة بْنِ الْخَطَّابِ وَغَيْرِهِ، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ عَطِيَّة، عَنْ عَلِيٌّ بْنِ رَئَاب، رَفَعَهُ إِلَى أُمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّكُ، قَالَ : قَالَ أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّ فَي عَلِيٍّ بْنِ رِئَاب، رَفَعَهُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّ هِنِ رَئَاب، رَفَعَهُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّ هِنَ اللَّهُورِ وَعَيْنِ مَخْلُوقَيْنِ؛ رُوحُ الْقُدُسِ، وَرُوحٌ مِنْ فَي عَلْمُ فَي طَائِعَ وَاللَّهُ مِنْ وَحُمْسَةً مِنَ الْأَرْضِ .

وَإِنَّ لِلَّهِ عَشْرَ طِينَات؛ حَمْسَةً مِنَ الْجَنَّة، وَحَمْسَةً مِنَ الْأَرْضِ. فَفَسَّـرَ الْجِنَانَ، وَفَسَّرَ الْأَرْضَ، ثُمَّ قَالَ : مَا مِنْ نَبِيٍّ وَلَا مَلَك مِنْ بَعْـدِهِ جَـبَلَهُ إِلَّا نَفَحَ فِيهِ مِنْ إِحْدَى الرُّوحَيْنِ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ عَلِيَالًا مَنْ إِحْدَى الرُّوحَيْنِ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ عَلِيَالًا مَنْ إِحْدَى الرُّوحَيْنِ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ عَلِيلًا مَنْ إِحْدَى الرُّوحَيْنِ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ عَلِيلًا مَنْ إِحْدَى الرُّوحَيْنِ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ عَلَيْلًا مَنْ إِحْدَى الرَّوحَيْنِ، وَجَعَلَ النَّبِيَّ عَلَيْلًا مَنْ الْمَنْ إِحْدَى الطَّيْنَتَيْنِ .

قُلْتُ لَأَبِي الْحَسَنِ الْأَوَّلِ عَلَيْتُكُم : مَا الْجَبْلُ؟ .

فَقَالَ : الْخَلْقُ غَيْرَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ، فَإِنَّ اللَّهَ ﷺ خَلَقَنَا مِنَ الْعَشْرِ طِينَاتٍ، وَنَفَخَ فِينَا مِنَ الرُّوحَيْنِ جَمِيعاً، فَأَطْيِبْ بِهَا طِيباً) (١) .

⁽۱) أصـول الكافي، ج١، ص٣٨٩، ح٣. بصائر الدرجات، ص١٩. بحار الأنوار، ج٢٥، ص٤٩.

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)^(۱)

[ما المراط من نهر الله تعالى]

أقسول: الظاهر أن المراد بالنهر نهر الوجود المقيد، لأنه يفيض من العرش، والسروحان والطينتان تفصيل العرش، إذا أريد بالطينتين الباطنتان، فسروح القسدس؛ هو النور الأبيض من العرش، والروح من أمره؛ هو النور الأصفر من العرش، ويطلق على كليهما روح من أمر الله .

والطينـــتان إذا أريد بهما الباطنتان يطلق عليهما، وعلى أحدهما الروح الذي على ملائكة الحجب؛ أي موكّل عليهم، وهما النور الأخضر الأعلى عن يسار العرش، والنور الأحمر الأسفل عن يسار العرش.

وظاهر الطينتين من عليين؛ العليا الأولى : جنة عدن، وحنّة المأوى، وجنة النعيم، وحنّة الفردوس، وحنّة الخلد، وهي طين الجنان .

والسفلى طين الأرض، وهي مكة والمدينة، والكوفة وبيت المقدس، والحائر.

[أرواح الأنبياء البنا والمائقة من أي روح]

وقوله عليسته : (ما من نبي ولا ملك. إلح)؛ يراد منه والله أعلم أن كل نسبي، وكل ملك جميعاً، ينفخ فيه من الروح الثانية، التي هي روح من أمره، وبما العصمة، فمن شعاعها كانت الأنبياء معصومين، ومن نور شعاعها كانت الملائكة معصومين .

⁽١) المصدر: شرح الزيارة ج٢، ص٣٤٣ سطر ١٢ إلى ص٣٤٩ سطر ٩.

ومحمد وأهل بيته الطاهرون عَلَيْوَالله ، نفخ سبحانه فيهم من الروحين جميعاً ؛ يعني فيهما الروحين، ومن سواهم نفخ فيهم من شعاع الثانية ، وهي روح من أمره ، روح العصمة .

وأما الأولى: التي هي باب الله، فلم ينفخ منها في أحد، ولم تكن عند خلق إلّا عند محمد وآله عَلَيْلًا، فما كانت لأحد من الأنبياء وساطة وسفارة في شيء، قليل أو كثير، في الدنيا والآخرة، لأنفسهم أو لأحد من أممهم، إلّا إلى محمد عَلَيْلًا وأهل بيته «عليه وعليه وعليه وعليه وعليه وعليه وين أمته وبين محمد وأهل بيته عليه المناه عن أمته وبين محمد وأهل بيته عليه الذين هم شفعاء جميع الخلق، وكذلك حكم الطينتين .

ومــن الدليل على أن من سواهم لا ينفخ فيه من ذات ما ينفخ فيهم، وإنما هو من شعاعها، ما رواه في البصائر عن حابر الجعفى، قال : (كنت مع محمــد بــن على عليه المالكا، فقال عليه الله الله عليه علين عليه علين، فخلقنا نحن من أعلاها، وخلق محبونا واحدة، بيضاء نقية، من أعلى عليين، فخلقنا نحن من أعلاها، وخلق محبونا من دونها، فإذا كان يوم القيامة التقت العليا بالسفلى، وإذا كان يوم القيامة ضــربنا بأيدينا إلى حجزة نبينا عَلَيْلُهُ، وضرب أشياعنا بأيديهم إلى حجزتنا، فأين يصير الله نبيه وذريته، وأين ترى تصيّر ذريته محبيها، فضرب جابر يده على يده فقال : دخلناها ورب الكعبة ثلاثا)(۱).

وعن أبي الحجاج، قال : قال لي أبو جعفر عَلَيْتُكُمُّ : يا أبا الحجاج (إن الله خلق محمداً وآل محمد عَلِيْلَةً من طينة عليين، وخلق قلوبهم من طينة فوق

⁽۱) بصائر الدرجات، ص۳٦، ح٦، باب: ٨. بحار الأنوار، ج٢٥، ص١١. مستدرك سفينة البحار، ج٦، ص١١٣.

ذلك، وخلق شيعتنا من طينة دون عليين، وخلق قلوبهم من طينة عليين، فقلوب شيعتنا من أبدان آل محمد .

وإن الله خلق عدو آل محمد من طين سجين، وخلق قلوبهم من طين أخبث .

وخلق شيعتهم من طين دون طين سجين، وخلق قلوبهم من طين سجين، فقلوبهم من أبدان أولئك، وكل قلب يجر إلى بدنه)(١).

أقول: قد ذكرنا مراراً أن المراد بقولهم عليه الله المناع، وكذلك إذا قيل (من فاضل طينة كذا)، كما في بعض الأخبار؛ هو الشعاع، وكذلك إذا قيل عسن نضح كذا، ومن عرق كذا، وقد يستعمل النضح والفضل بمعنى الجزء والقسيم، والأدلة الخارجة فارقة، وذلك كما في البصائر عن بشر بن أبي عقبة، عسن أبي جعفر، وأبي عبد الله عليه الله على الله خلق محمداً من طينة من جوهرة تحست العرش، وإنه كان لطينته نضح، فجبل طينة أمير المؤمنين عليه مسن نضح طينة رسول الله عليه أمير المؤمنين عليه أمير المؤمنين عليه نضح، فجبل طينة شيعتنا من فضل طينة أمير المؤمنين عليه أمير المؤمنين عليه نضح، فجبل طينة شيعتنا من نضح طينتنا، فقلوهم تحن إلينا، وقلوبنا تعطف على على الولد، ونحن خير لهم، وهم خير لنا، ورسول الله على الولد، ونحن خير لهم، وهم خير لنا، ورسول الله على الولد، ونحن خير لهم، وهم خير لنا، ورسول الله على الولد، ونحن خير لهم، وهم خير لنا، ورسول

فاستعمل عليستكم النضح والفضل في الجزء والقسيم، وعلى الأصل من كون المراد منه الشعاع في قوله: (فجبل طينة شيعتنا، من نضح طينتنا)، فلا يشتبه عليك بعد التنبيه.

⁽١) بصائر الدرجات، ص٣٤، ح٢، باب: ٩. بحار الأنوار، ج٢٥، ص٨، ح١٢.

⁽٢) بصائر الدرجات، ص٣٤، ح١، باب: ٩. بحار الأنوار، ج٢٥، ص٨، ح١١.

وأيضاً لا يذهب عليك ما في بعض الأحاديث، كما في هذا الخبر من ألهم إذا خلقوا من رسول الله، أو من أمير المؤمنين عليت للها، كانوا متأخرين عن مقامهما، مع أنا نقول: إلهم في مقامٍ واحد، وقد ورد هذا عنهم وذلك ألهم خُلقوا من نور واحد.

وفي رياض الجنان بإسناده مرفوعاً إلى جابر بن يزيد الجعفى، قال : قال أبو جعفر محمد بن على الباقر عليستهم : (يا جابر كان الله ولا شيء غيره، ولا معلوم ولا مجهول، فأول ما ابتدأ من خلق خلقه أن خلق محمداً عَلَيْلَهُ، وخلقنا معه من نور عظمته، فأوقفنا أظلة خضراء بين يديه، حيث لا سماء ولا أرض، ولا مكان ولا ليل، ولا نمار ولا شمس، ولا قمر يفصل نورنا من نور ربنا، كشعاع الشمس من الشمس، نسبح الله ونقدسه، ونحمده ونعبده حق عبادته.

⁽١) بحار الأنوار، ج٢٥، ص٣، ح٥، باب: . تأويل الآيات الظاهرة، ص٧٧٣.

⁽٢) بحار الأنوار، ج٢٥، ص١٧، ح٣١. حلية الأبرار، ج١، ص١٣، ح٢.

فذكر في الحديث الأول؛ أهما من طينة واحدة، وفي الثاني أهم خلقوا معه، لأن المراد بكولهم معه عَلَيْلَةً من طينة واحدة، في وقت واحد من السرمد، وما دلّ على تأخرهم عنه عَلَيْلَةً، فالمراد به ترتبهم عليه، ولا ريب ألهم متأخرون عنه رتبة، لا وقتاً مغايراً، بل هم معه في سرمد واحد، وإن كان له أوله، حتى أنه مقدّر عندهم عليت بثمانين ألف سنة، وهو وقت الحرف الذي فضل علياً عليسته من العلم، وبه كان أفضل منه روى ذلك جابر بن عبد الله، في تفسير قوله تعالى : ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّة أُخْرِجَتْ للنّاسِ تَأْمُوُونَ بِالْمَعْرُوفَ ﴾(١)، تفسير قوله تعالى : ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّة أُخْرِجَتْ للنّاسِ تَأْمُوُونَ بِالْمَعْرُوفَ ﴾(١)، قال : قال : رسول الله عَلَيْلَة : (أول ما خلق الله نوري، ابتدعه من نوره، والستقه من جلال عظمته، فأقبل يطوف بالقدرة حتى وصل إلى جلال العظمة، في ثمانين ألف سنة، ثم سجد لله تعظيماً، ففتق منه نور علي عليسته، فكان نوري محيطاً بالعظمة، ونور علي محيطاً بالقدرة .

 \dot{x} خلق العرش واللوح، والشمس وضوء النهار) \dot{x}

فأخبر أن نوره عَلَيْمَالَة بقي يطوف بالقدرة ثمانين ألف سنة، والظاهر أن المراد منه أن يطوف على حكم الولاية هذه المدّة، التي هي مقدار سبق ظهور الولاية على النبوّة، التي هي العظمة، وحلال العظمة .

فلمّا وصل نازلاً إلى مقام النبوّة، سحد لله تعظيماً، لأنه هو شأن النبوة، بخلاف الحال الأول، الذي هو شأن الولاية، فإنه مقام ربوبية لا مقام عبودية، فقسام بالنبوّة، وقام على عَلَيْسَلْم، بالولاية بعد محمد عَلَيْسُلْم، وهو قوله: (فكان نسوري محسيطاً بالعظمة)؛ أي النبوّة، ونور على محيطاً بالقدرة؛ أي الولاية

⁽١) سورة آل عمران، الآية: ١١٠٠

⁽٢) بحار الأنوار، ج٢٥، ص٢٢، ح٣٨. مستدرك سفينة البحار، ج٢، ص١٤.

والإحاطة في المقامين، لهذين العظيمين، القيام بموجب ما يراد منه في حكمه، فعبّر عن القيام بجميع أحكامها بالإحاطة بها .

فظهر ما أوردنا ومما نبهنا عليه أن أرواحهم ونورهم وطينتهم واحدة، وإن تعددوا، وإنما ذلك كنور السراج لا كالسراج ونوره، كما إذا نسب السيهم من سواهم، بل هم كالسراج من السراج، كما قال علي عليسلام: (أنا من محمد كالضوء من الضوء)(١)، وهذا هو شأن البدل، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ مَا نَسَخُ مِنْ آيَةً أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ الله على كُلِّ شَيْء قَدِيرٌ ﴾ (٢).

ومما يشير إلى أن طينة شيعتهم من شعاع طينتهم، وفرع منها لا من حقيقتها، .. ما في حديث محمد بن مروان في الكافي، عن أبي عبد الله عليسته، في قوله : (لم يجعل لأحد في مثل الذي خلقنا منه نصيب، وخلق أرواح شيعتنا من طينتنا، وأبداهم من طينة مخزونة مكنونة، أسفل من ذلك الطينة) (٣) .

وما في رياض الجانان عن ابن عباس أنه قال: قال أمير المؤمنين «صلوات الله وسلامه عليه»: (اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله .

قال: فقلت: يا أمير المؤمنين عَلَيْتُهُم كيف ينظر بنور الله عَلِيَّا؟ .

⁽۱) علل الشرائع، ج۱، ص۱۷٤، ح۱، باب: ۱۳۹. حلية الأبرار، ج۲، ص۱٦٩، ح۳. المسترشد، ص٤٨٣.

⁽٢) سورة البقرة، الآية : ١٠٦.

⁽٣) أصول الكافي، ج١، ص٣٨٩، ح٢. بصائر الدرجات، ص٤٠، ح٣، باب: ١٠. عار الأنوار، ج٢٥، ص١٣، ح٢٦.

قال عَلَيْتُهُمْ: لأنا خلقنا من نور الله، وخلق شيعتنا من شعاع نورنا، فهم أصفياء أبرار، أطهار متوسمون، نورهم يضيء على من سواهم؛ كالبدر في الليلة الظلماء)(۱).

أقرل: ويدخرل في اسم الشيعة الأنبياء عَلَيْتُكُم، بل لهم الاسم، وهم الشعاع، وسائر المؤمنين من شعاع نور الأنبياء عَلَيْتُكُم .

وروي في البصائر، عن عبد الغفار الجازي، عن أبي عبد الله عليسَلَهُم قال : (إن الله خلق المؤمن من طينة الجنة، وخلق الناصب من طينة النار، وقال : إذا أراد الله بعبد خيراً طيب روحه وجسده، فلا يسمع شيئاً من الخير إلّا عرفه، ولا يسمع شيئاً من المنكر إلّا أنكره .

قال: وسمعته يقول: الطينات ثلاثة؛ طينة الأنبياء، والمؤمن من تلك الطينة، إلَّا أن الأنبياء هم صفوها، وهم الأصل، ولهم فضلهم، والمؤمنون الفرع، من طينة لازب، كذلك لا يفرق الله بينهم وبين شيعتهم.

وقال : طينة الناصب من هما مسنون، وأما المستضعفون فمن تراب لا يتحول مؤمن عن إيمانه، ولا ناصب عن نصبه، ولله المشيئة فيهم جميعاً)(٢) .

أقول: ظاهر هذا الكلام الأخير، وهو قوله: (ولله المشيئة فيهم جميعاً)، ينافي قوله: (لا يتحول مؤمن عن إيمانه)، وذلك لأن روايات تكليف الذر دالة على أن الله تعالى قال لأصحاب اليمين: (للجنة ولا أبالي)، ولم يشترط فيهم البداء.

⁽۱) علل الشرائع، ج۱، ص۱۷٤، ح۱، باب: ۱۳۹. بحار الأنوار، ج۲۰، ص۲۱، ح۳۲.

⁽٢) بصائر الدرجات، ص٣٦، ح٧، باب: ٩. بحار الأنوار، ج٢٥، ص٩، ح١٣.

وقال لأصحاب الشمال: (للنار ولا أبالي)، واشترط فيهم البداء، ولم يشترط في أصحاب الجنة، فقوله: (ولله المشيئة فيهم جميعاً) مناف لهذا.

ورفع الإشكال أن عدم اشتراط البداء في المؤمنين، من الفضل والجود، فحرت الحكمة مطابقة لمقتضى الفضل والجود، كما حرت على ذلك المقتضى باشتراط البداء في الناصبين، وفي الواقع أن الحكم الغير المشروط والمشروط هما مسن الممكنات المقدورات له تعالى، والشرط فيهما، وفي كل شيء حكم قيام الأشياء به قيام صدور، وعدم الاشتراط في أصحاب الجنة من الفضل والجود، ولو شاء صرف ما شاء إلى ما شاء كما شاء، فلا منافاة بين الحديثين.



CARRER BRANCE BR

LALARARARARARAR عَـنْ عَلِـيِّ بْنِ مُحَمَّد، عَنْ صَالِح بْنِ أَبِي حَمَّادٍ، عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَــزِيدَ، عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةً، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّه عَلَيْنَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّ عَلَيْتُكُ فَيِي أُوَّل سَاعَة منْ يَوْم الْجُمُعَة، فَقَبَضَ بِيَمِينه قَبْضَةً، بَلَغَتْ قَبْضَــتُهُ مــنَ السَّمَاء السَّابِعَة إلَى السَّمَاء الدُّنْيَا، وَأَخَذَ منْ كُلِّ سَمَاء تُرْبَةً، وَقَبَضَ قَبْضَةً أُخْرَى منَ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ الْعُلْيَا، إِلَى الْأَرْضِ السَّابِعَة الْقُصْوَى، فَأَمَرَ اللَّهُ عَلَى كَلَمَتَهُ فَأَمْسَكَ الْقَبْضَةَ الْأُولَى بيَمينه، وَالْقَبْضَةَ الْأُخْـرَى بشـمَاله، فَفَلَقَ الطِّينَ فِلْقَتَيْن؛ فَذَرَا مِنَ الْأَرْضِ ذَرْواً، وَمِنَ السَّـــمَاوَات ذَرْواً، فَقَالَ للَّذي بيَمينه منْكَ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ، وَالْأَوْصِيَاءُ ع وَالصِّـــدِّيقُونَ، وَالْمُؤْمْنُونَ وَالسُّعَدَاءُ، وَمَنْ أُريدُ كَرَامَتَهُ فَوَجَبَ لَهُمْ مَا ِ قَالَ كَمَا قَالَ . وَقَالَ : للَّذي بشمَاله منْكَ الْجَبَّارُونَ وَالْمُشْرِكُونَ، وَالْكَافرُونَ وَالطُّوَاغِيتُ، وَمَنْ أُرِيدُ هَوَانَهُ وَشَقْوَتَهُ، فَوَجَبَ لَهُمْ مَا قَالَ كَمَا قَالَ . ثُـــمَّ إِنَّ الطِّينَتَيْن خُلطَتَا جَميعاً، وَذَلكَ قَوْلُ اللَّه ﷺ : ﴿إِنَّ اللَّهَ فَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْحَبِّ وَالنَّوى ﴿ اللَّهُ عَلَيْهَا الْمُؤْمِنِينَ الَّتِي أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهَا مَحَبَّتَهُ، وَالنَّوَى طينَةُ الْكَافرينَ الَّذينَ نَأُواْ عَنْ كُلِّ خَيْرٍ ... إلخ (٢) .

⁽١) سورة الأنعام، الآية : ٩٥ .

⁽٢) أصول الكافي، ج٢، ص٥، ح٧، باب : طينة المؤمن والكافر . بحار الأنوار،

ج ۲۶، ص۸۷، ح۱۰، باب: ۳

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)^(۱)

[المقصوط من أول ساعة من يوم الجمعة]

أقول: يريد بأول ساعة من يوم الجمعة، أول آخر مراتب العوالم، وذلك لأن الله سبحانه خلق: (ألف ألف عالم، وألف ألف آدم، نحن في آخر العوالم وآخر الآدميين) (٢)، فيوم الجمعة يوم تم فيه مراتب الوجود الكلية، ابتداء من يوم الأحد؛ وهو النور الأبيض، ويوم الأثنين هو النور الأخضر، وأما النور الأصفر فمتردد بين اليومين، ويوم الثلاثاء هو النور الأحمر، ويوم الأربعاء هو جوهر الهباء في العمق الأكبر، ويوم الخميس؛ هو يوم المثال، ويوم الجمعة هو يوم الجسم.

فهذه هي الستة الأيام التي خلق الله السماوات والأرض فيها^(٣)، وهي فصل الربيع والصيف، والخريف والشتاء، والمادة والصورة، فكمال مراتب الوجود وتمامها وجوداً بيناً، وذريته وزمانه، وكان أبونا أول من وجد أول ساعة من يوم الجمعة .

[عظمة الله تعالى في قبضته وما صنع بها]

قال عَلَيْ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى السَّمَاءِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ اللَّهُ السَّمَاءِ اللَّائِيَا، وَأَخَذَ مِنْ كُلِّ سَمَاء تُرْبَةً، وَقَبَضَ قَبْضَةً أُخْرَى مِنَ الْأَرْضِ السَّابِعَةِ الْقُصُّورَى) .

⁽١) جوامع الكلم ، ج٢، ص١٠٩ .

⁽٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦٦) فراجع .

⁽٣) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ السَّمَاءَ اللهُ الل

[خيف خلق الله تمالى (لإنسان المؤمن]

أقول: اعلم أن الله حلق الإنسان من عشر قبضات، ومثل عليت الله بسبع قبضات إشارة إلى قوله: (ذكوان) في قول الباقر عليت الله عمد صعب مستصعب، ثقيل مقنع، أجرد ذكوان) أ، وإلّا فهي عشر قبضات؛ قبضة من محدد الجهات حلق منها قلبه، وقبضة من الكرسي خلق منها صدره، وقبضة من فلك زحل خلق منها عقله، وقبضة من فلك المشتري خلق منها علمه، وقبضة من فلك المشتري نلك منها علمه، وقبضة من فلك المريخ خلق منها وهمه، وقبضة من فلك المشمس خلق منها وجوده الثاني، وقبضة من فلك الزهرة خلق منها خياله، وقبضة من فلك عطارد خلق منها فكره، وقبضة من فلك القمر خلق منها حياته، وقبضة من أرض الدنيا خلق منها حسده، هذا خلق المؤمن.

[خيف علق الله تمالى الإنسان الخافر]

ثم لما أراد أن يخلق الكافر أمر الملك فقبض قبضة من الحوت الذي على البحر تحت الأراضين، فخلق منها قلبه، وقبضة من الثور فخلق منها صدره، وقبضة من الأرض السابعة القصوى أرض الشقاوة، فخلق منها دماغه، وقبض قبضة من الأرض السادسة خلق منها علمه؛ وهي أرض الإلحاد .

وقبضة من الأرض الخامسة أرض الطغيان خلق منها وهمه، وقبضة من الأرض الثالثة أرض الشهوة خلق منها وجوده الثاني، وقبضة من الأرض الثانية أرض العادة خلق منها فكره، وقبضة من الأولى أرض النفوس خلق منها حسده، وقبضة من سماء الدنيا خلق منها حياته، فهذا تفصيل القبضات . . .

⁽١) بصائر الدرجات، ص٢١، ح٣. بحار الأنوار، ج٢، ص١٩١، ح٢٧.

[خيف خلق تمالي الرسل والأنبياء والأوصياء المنافع ا

قال عَلَيْتُهُ : (فَأَمَرَ اللَّهُ عَلَىٰ كَلَمْتَهُ فَأَمْسَكَ الْقَبْضَةَ الْأُولَى بِيَمِينه، وَالْقَبْضَةَ الْأُولَى بِيَمِينه، وَالْقَبْضَةَ الْأُخْرَى بِشَمَالِه، فَفَلَقَ الطِّينَ فِلْقَتَيْنَ؛ فَذَرَا مِنَ الْأَرْضِ ذَرُواً، وَمِنَ السَّمَاوَاتِ ذَرُواً، فَقَالَ لَلَّذِي بِيَمِينه مِنْكَ الرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ، وَالْأَوْصِيَاءُ وَالصِّدِيقُونَ، وَالْمُؤْمِنُونَ وَالسَّعَدَاءُ، وَمَنَ أُرِيدُ كَرَامَتَهُ فَوَجَبَ لَهُمْ مَا قَالَ كَمَا قَالَ) .

أُقُول : قوله عَلَيْسَا : (فَأَمَرَ اللَّهُ كَلَمَتَهُ)؛ يريد بالكلمة كلمة (كن)، فالكاف إشارة إلى الكلمة التي انزجر لها العمق الأكبر، وهي الكاف المستديرة على نفسها، وهي الاسم الذي استقر في ظله، فلا يخرج منه إلى غيره .

و(النون)؛ إشارة إلى أرض الجرز، والدواة الأولى، وبينهما حرف؛ وهو حرف (و) لأن (كن) أصله (كون)، وإنما حذفت الواو لالتقاء الساكنين، إشارة إلى أنما موجودة في الكون، مفقودة في العين .

والواو هي الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي^(١)، وهي في اللفظ الظاهر هي دلالة اللفظ على معناه .

فالماء هو الذي ساقه الله إلى أرض الجرز، فأنبت فيها ما شاء كما شاء . فالكلمة في الحديث هي عالم الأمر؛ وهي المشيئة والإبداع، فأمسك القبضة الأولى التي من السماوات؛ وهي الطينة الطيبة بيمينه، واليمين هي يد الرحمة، وهي باطن الولي؛ يمعنى باطن الباب، فاليمين هو الولي عليسًا في من المشيئة، وعدده بالجمل الكبير مائة وعشرة .

والمراد من القبضة: هو التكليف الأول، حين قال لهم: (ألست بربكم، وعلى وليكم) (١)، فالتكليف من الله سبحانه بالكلمة المذكورة،

⁽١) قال الله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءَ كُلَّ شَيْءٍ حَيٌّ . [سورة الأنبياء، الآية : ٣٠] .

⁽٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦٩) فراجع .

ويمين الكلمة هي يد الرحمة؛ وهو الولي عليت الله الأولياء: (بلمي) معتقدين دخلوا في الباب الذي باطنه فيه الرحمة، فهذا معنى الإمساك؛ لأن الطاعة هي الدخول في الولاية.

فمعنى قولنا خلق من طينة الطاعة، كقول أمير المؤمنين عَلَيْتَكُمّ : (فيلوح على هياكل التوحيد، ألهم لما قبلوا التوحيد خلقهم كهياكل التوحيد .

ومثاله: لما أن شعاع اللفظ أطاعها، وامتثل أمرها، أظهرته كهيكلها منيراً حاراً يابساً كهيكلها، فإنها منيرة حارة يابسة، وهذا معنى قولنا سابقاً خلقهم لما أجابوا من طينة الطاعة، وهي الصورة الإنسانية .

ثم إن الكلمة أمسكت القبضة الأخرى، وهي الطينة الخبيثة بشماله، وهي يد العدل، وهو قوله تعالى : ﴿وَظَاهِرُهُ (أَي ظاهر الباب) مِن قِبَلِهِ الْعَدَابُ (أَي ظاهر الباب) مِن قِبَلِهِ الْعَدَابُ (٢)، وذلك حين أنكروا فخلقهم من طينة المعصية؛ أي إنكارهم الولاية، وهي ظاهره من قبله العذاب، وذلك معنى قوله عَلِيَوْلَهُ حين سئل لم كان على قسيم الجنة والنار؟ .

قال : (لأن الله خلق الجنة من حبه، وخلق النار من بغضه) .

[خيف خلق تمالى الإنسان المطيع والماصى]

وقوله عَلَيْسَكُمْ : (فَفَلَقَ الطِّينَ فِلْقَتَيْنِ) .

معناه : أنهم قبل التكليف الأول باعتبار إمكان الطاعة والمعصية بالنسبة إلى الفريقين شيء واحد، وإنما افترقا بالطاعة والمعصية، فمن أطاع خلق بصورة

⁽١) شرح الأسماء الحسني، ج١، ص١٣٣.

⁽٢) سورة الحديد، الآية: ١٣.

المطيع، ومن عصى خلق بصورة العاصي، فهذا معنى فلق الطينة فلقتين، وهو معنى (فرء من السماوات فرواً، وفرء من الأرض فرواً)، وهو معنى (فقال : للذي بيمينه منك الرسل ... إلخ)، لأن كل هذه المعاني هي حكم : (ألست بربكم).

وقوله عَلَيْسَكُم، : (فَوَجَبَ لَهُمْ مَا قَالَ كَمَا قَالَ) .

معناه : أنه خلق ما خلق على ما هو عليه، وهو العليم الخبير، ولا يظلم أحداً .

قال عَلَيْتُهُمْ : (ثُمَّ إِنَّ الطِّينَتَيْنِ خُلطَتَا جَمِيعاً، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ ﷺ : ﴿إِنَّ اللَّهُ فَالْقَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَالْقُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْنَةُ الْمُؤْمِنِينَ الَّتِي أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهَا مَحَبَّتَهُ، وَالنَّوَى طَينَةُ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ نَأُوا عَنْ كُلِّ خَيْرٍ) .

أقول: قد تقدم بيان خلط الطينتين بعد أن كسرت طينة المؤمن في النور الأحمر، وطينة الكافر في الطمطام، فلا فائدة في إعادتها، وقد أوضحت لك في الطينة ما يرتفع به الجبر، إذ ليس في الوجود جبر بل الله سبحانه مختار، ومفعوله مختار، فليس حبراً أبداً، فافهم .

⁽١) سورة الأنعام، الآية: ٩٥.



عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيه، عَنْ حَمَّاد بْنِ عِيسَى، عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ عَلَى عَلَى بَنِ الْمُوسَيْنِ عَلَيْكَ اللَّهَ عَنْ رَجُلِ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْكَ اللَّهَ عَلَيْ اللَّهَ عَلَيْنَ، قُلُوبَهُمْ وَأَبْدَانَهُمْ، وَحَلَقَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ، وَحَلَقَ مَلْ اللَّهُ عَلَيْنَ مَنْ دُونِ ذَلِكَ، وَحَلَقَ النَّبِيِّينَ مِنْ طينَة سِجِّينِ قُلُوبَهُمْ، وَأَبْدَانِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ، وَحَلَقَ الْكُفَّارَ مِنْ طينَة سِجِّينِ قُلُوبَهُمْ، وَأَبْدَانَهُمْ فَخَلَطَ بَيْنَ الطِّينَتَيْنِ، فَمِنْ هَذَا الْكُفَّارَ مِنْ طينَة سِجِّينِ قُلُوبَهُمْ، وَأَبْدَانَهُمْ فَخَلَطَ بَيْنَ الطِّينَتَيْنِ، فَمِنْ هَذَا الْكُفَارَ مِنْ طينَة سِجِينِ قُلُوبِهُمْ، وَأَبْدَانَهُمْ فَخَلَطَ بَيْنَ الطِّينَتَيْنِ، فَمِنْ هَذَا لَكَافِرُ الْمُؤْمِنُ الْكُفُورُ الْمُؤْمِنَ وَمِنْ هَاهُنَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرُ الْحَسَنَةَ، فَقُلُوبُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرِينَ تَحِنُ إِلَى مَا خُلِقُوا مِنْهُ، وَقُلُوبُ الْكَافِرِينَ تَحِنُ إِلَى مَا خُلِقُوا مِنْهُ) (١) .

أصول الكافي، ج٢، ص٢، باب: طينة المؤمن والكافي، الاختصاص،
 ص٤٤. بصائر الدرجات، ص٣٣، ح٥، باب: ٩ في خلق أبدان الأئمة
 وقلوهم. علل الشرائع، ج١، ص١١٦، ح١٣، باب: ٩٦. بحار الأنوار،
 ج٥، ص٢٣٩، باب: ١٠

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)(١)

اعلم أن الله سبحانه لم يخلق شيئاً فرداً قائماً لذاته للدلالة عليه، بل كل مخلوق لا بـــد أن يكون مركباً بسائطها ومركباتها، فلا يكون شيء إلَّا من وجود وماهية، وبيانه أن الوجود لما خلقه الله تعالى انخلق أو لم ينخلق .

قلت: لك ضمير (انخلق) يعود إلى المخلوق، والمخلوق لم يكن قبل (انخلق)؛ فكيف يعود عليه ذكر و لم يكن شيئاً .

وإن قلت : لما خلقه لم ينخلق .

قلت: إذا ما كان.

والجــواب: أنــه خلقــه فانخلق، فخلقه هذا وجوده، وماهيته انخلق، فالشيء إنما هو شيء بالوجود والماهية، وهي الفعل والانفعال، وهما متساوقان في الظهور، لا يوجد أحدهما إلّا بالآخر.

وحقيقة هذا الوجود هو أثر المشيئة التي هي فعل الله وإبداعه، فالإبداع هـ و أخذ من هواء العمق الأكبر، ثم أخرجه إلى ذلك الهواء لفظاً مركباً من حروف، وذلك اللفظ هو السحاب، فأمطر من السحاب على الأرض الجرز فخرج النبات، فالسحاب هو اللفظ، والماء هو الدلالة من خصوص المادة والهيئة .

والأرض الجــرز؛ هي أرض القابليات التي هي أرض الانفعالات، كما ذكرنا، فظهر المعنى من اللفظ كالثمرة من الشحرة .

ثم اعلم أن الشيء لا يكون إلَّا على ما يمكن لذاته من المشيئة كنسبته، فالمشيئة الحياة والعلم والقدرة، وجميع صفات الكمال كل بحسبه، وكانت

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص١٠٧.

جميع الخلائق في عالم البراثية سواء بالنسبة إلى الإمكان والاختيار، فلما نثرهم بين يديه يد الرحمة، ويد العدل، وقال لهم: (ألست بربكم، ومحمد نبيكم، وعلي وليكم، وإمامكم.

قالوا : بلي)^(۱).

فمنهم من قالها بلسانه وقلبه مؤمناً معتقداً فذلك المطيع، فخلقه الله خلقاً ثانياً من طينة الطاعة التي هي طينة عليين .

ومنهم من قال : (بلمي) منكراً مستهزئاً فذلك العاصي، فخلقه الله خلقاً ثانياً من طينة المعصية التي هي طينة سجين .

ومـنهم من قال : بلى بلسانه وقلبه متوقف غير منكر فذلك المستضعفين، فخلقه الله خلقاً ثانياً من طينة البرزخ وهي طينة من الطينتين .

[حقيقة طينة الطاعة والمعصية]

ثم اعلم أن قولنا: أن المحلوق أول مرة مركب من الوجود والماهية، الذي هـــو الفعل والانفعال: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْء خَلَقْنَا زَوْجِيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (٢) نريد به الهيولى الأولى، وهذا بعد التركيب هو الهيولى الثانية باصطلاحنا؛ لأنه في المثال مركب من المادة والصورة النوعية .

مثلاً كالخشب الذي هو صالح للباب والسرير، والمداد الذي يصلح أن يكتب به الاسم الشريف، والاسم الوضيع، فهذا هو الخلق الأول .

ولما قال لهم: (ألست بربكم) فمن أطاع خلقه من طينة الطاعة، التي خلقها الله من رحمته، وهي الصورة الإنسانية، مقتضاها الطاعة والمعرفة

⁽١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦٩) فراجع .

⁽٢) سورة الذاريات، الآية: ٤٩.

والاختيار، وهي طينة عليين؛ أي أعلى الجنة، وهي أرض الولاية المخمرة بماء المحبة الفاطمية، ومن عصى خلقه من طينة المعصية التي خلقها الله تعالى بعدله، وهو صور الحيوانات والحشرات، والمقادير الشيطانية، التي مقتضاها المعصية .

والإنكار بالاختيار؛ وهي طينةسجين، وهي طينة الجحود والطغيان، المخمرة بماء الحميم، وهي منبت شجر الزقوم .

فالطينة هي الطاعة والمعصية، لأن الطينة هي الصورة الفعلية، وهي مستعلق الأحكام، والمادة الواحدة تختلف باحتلاف الصور احتلافاً ضدياً، لأن السامري لما صنع العجل من الذهب ووضع فيه تراب الحياة حار، لأنه صورة عجل فإذا حي صار عجلاً، ولو وضع ذلك الذهب كلباً ووضع في ذلك التراب نبح وكان نجس العين، ولو صنعه إنساناً ووضع في ذلك التراب تكلم وكان طاهر العين مثلاً.

فالأحكام والحقائق والطاعة والمعصية كلها من الصورة، وهي التي أشرنا إليها في الحديث في التأويل: (السعيد من سعد في بطن أمه)(1) وهي الصورة كما يدل عليه قول الصادق عليسته حيث قال: (إن الله خلق المؤمنين من نوره، وصبغهم في رحمته، فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه، أبوه النور وأمه السرحمة)(٢)، فتأمل هذا الحديث الشريف ما أصرحه في المدعى، ألا ترى ما حكم دلك حكم به أهل الشرع فيما إذا نزا كلب على شاة فأولدها أن حكم ذلك المولود في الحل والتحريم، والطهارة والنجاسة، تابع لصورته، فإن كان شاة فحرام نجس، والمادة واحدة وإنما اختلفت فحرام نجس، والمادة واحدة وإنما اختلفت

⁽١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٤٧) فراجع .

⁽٢) بصائر الدرجات، ص١٠٠، ح١، باب : ١١ . فضائل الشيعة، ص٢٦ . تفسير نور الثقلين، ج٥، ص٨٨ .

الأحكام باختلاف الصورة، فصورة الطاعة في فلك البروج: ﴿كُلاَّ إِنَّ كِتَابَ الْأَبْسِرَارِ لَفْسِي عَلِّسِيِّنَ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيُّونَ ﴿ كَتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿ يَشْهَدُهُ الْمُقَرِّبُونَ ﴿ كَتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿ يَشْهَدُهُ الْمُقَرِّبُونَ ﴿ كَتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿ وَقَد يَطْلَقَ الْمُقَرِّبُونَ ﴿ وَهُمَ الْكُرُوبِيونَ، والأبرار هم خواص الشيعة، وقد يطلق على خصيصى الشيعة بالنسبة إلى أثمتهم عَلَيْتُكُمْ .

وصور المعصية في الصخرة التي تحت الملك الحامل للأرض، ﴿كُلاَّ إِنَّ كَتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينَ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿ كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿ وَيُلَّ يَوْمَئِذِ لِلْمُكَذَّبِينَ ﴿ ...﴾ (٢) وهم خواص أصحاب الشمال .

[كيف خلق الله تحالى المؤمن من طينة الطاعة]

وقوله عَلَيْتُكُم : (قلوبهم وأبدالهم) .

فيه إجمال، وتفصيل ذلك أن الله خلقهم من عليين؛ يعني من غيب عليين خلق طينة أبدائهم، وذلك الغيب هو غيب الكرسي والعرش، وحسم الكل، والمستال والهيولى، والطبيعة الكلية، والنفس الكلية، والروح الكلية، فهذه ثمان مراتب، ومن سر ذلك الغيب خلق قلوبهم، وخلق من فاضل طينة أبدائهم قلوب شيعتهم.

ومعيني قولنا: فاضل نريد به الشعاع، كما نقول نور الشمس الواقع على وجه الأرض، هو من فاضل نورها القائم بجرمها، وهو قوله علايت : (وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة)؛ أي من فاضلها؛ أي من شعاعها.

وإنمـــا سمي الشيعة شيعة لأنهم من شعاع أئمتهم عَلَيْهَ أو من المشايعة والمتابع، والمعنى واحد .

⁽١) سورة المطففين، الآيات : ١٨-١٩-٠١-٢١ .

⁽۲) سورة المطففين، الآيات: ٧-٨-٩-٨٠.

وقوله عَلَيْسَكُمْ : (وجعل خلق أبدان المؤمنين من دون ذلك) .

أي جعل أبداهم من ظاهر عليين، فإن المؤمنين كل واحد منهم حلق من عشر قبضات من الأفلاك التسعة، وقبضة من أرض الدنيا، ويأتي إن شاء الله تفصيل ذلك .

وقوله عَلَيْتُكُم : (وخلق الكفار من طينة سجين قلوبهم وأبدالهم) .

كما تقدم، خلق قلوبهم من أسفل من سجين، وهو عينها وهو غيب المثور والحوت، والبحر والريح العقيم، وجهنم والطمطام، والثرى وما تحت الثرى، هذه ثمان مراتب.

وخلق أبدالهم من عشر قبضات من سجين، والملك والأرضين السبع وسماء الدنيا .

وقوله عَلَيْتُكُم : (وخلق بين الطينتين) .

أي طينة المؤمن، وطينة خواص المكذبين، وذلك بعد أن كلفهم في عالم السذر، كلف المؤمنين تحت النور الأخضر، وكلف المنافقين فوق الثرى، فلما حكم على أهل الطاعة بمقتضاها وهو قوله: (للجنة ولا أبالي)، وعلى أهل المعصية بمقتضاها وهو قوله: (إلى النار ولا أبالي)، وذلك بعد أن صاغ المؤمنين في النور الأخضر، والمنافقين في الثرى كسرهم جميعاً فجعلهم تراباً، وكسر المؤمنين في النور الأحمر، وكسر المنافقين في الثرى كسرهم جميعاً فجعلهم تراباً، وكسر المؤمنين في النور الأحمر وكسر المنافقين في الطمطام، ثم خلط الطينتين في هذه الدنيا فكرت عليه العناصر الأربعة والأفلاك، فتتم الطينتان فصعدت في النباتات ثماراً جنية، وحنطة وأرزاً، وتمراً وعنباً، وغير ذلك.

[حقيقة شجرة المرن والرقوم]

ثم اعلم أن الله بلطيف صنعه قد خلق شجرة تحت العرش اسمها المزن،

﴿ أَ أَنسَتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْن أَمْ نَحْنُ الْمُترِلُونَ ﴾ (١) وهو الْمُنْزِل، وهو العلي العظيم، وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقُولُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْعَظِيمِ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقُولُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٢)، وإنما ذكرت هذه الشارات المغلفة استدعاء لقرع الباب، فإن من قرع الباب أوشك أن يفتح له .

والحاصل؛ وكانت شجرة المزن تقع منها النطف كقطر المطر اللطيف، على الشجر والثمار المذكورة والبقول، فما أكل تلك التي وقعت عليها تلك القطرة من شجرة المزن مؤمن أو كافر، إلّا خرج من صلبه مؤمن، وإن الله بلطيف صنعه أنبت شجرة الزقوم في أصل الجحيم، ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشّياطينِ (")، وتلك الشجرة منكوسة عروقها في طينة خبال، وهي سجين، وثمارها في الجحيم.

وقو_له: ﴿كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾؛ أي هو رؤوس الشياطين، وتلك الشجرة تصعد منها أبخرة إلى أرض الدنيا، فتقطع النطف وهي القطر منها على الشحر والثمار المذكورة والبقول، فما أكل تلك التي وقعت عليها تلك القطرة من شحرة الزقوم مؤمن أو كافر خرج من صلبه كافراً.

والمعنى في ذلك أن قطرة شجرة المزن تسري فيما لها من الطيّن الطيبة – بفتح ياء الطين– حتى يكون المؤمن من الجميع .

وإن قطرة شجرة الزقوم تسري فيما لها من الطيّن الخبيثة -بفتح ياء الطين - حتى يكون المنافق من الجميع، فهذا معنى قوله عليسًا : (فمن هذا يلد الكافر ويلد الكافر المؤمن).

⁽١) سورة الواقعة، الآية: ٦٩.

⁽٢) سورة النمل، الآية : ٨٢ .

⁽٣) سورة الصافات، الآية: ٦٥.

ولما كانت الطينتان قد امتزجتا في الأرض، والماء والهواء والنار، والمطاعم كلها، والملابس والأمكنة، والأزمنة والصور، كان المؤمن من جهة لطخ طينة الكافر يصيب السيئة، وكان الكافر من جهة لطخ طينة المؤمن يصيب الحسنة. ومعنى قولنا: امتزجتا في الصور أنه سبحانه لما قال لهم: (ألست بربكم.

قالوا بأجمعهم: بلى)(1)، فمن قال بلسانه وقلبه عارفاً بما قال خلقه من طينة الطاعة، وهي الإنسانية التي هي جوهرة كنهها الربوبية (٢)، ومن قال بلسانه خاصة خلق صورته لإقراره باللسان وقلبه، وصورة حقيقته صورة شيطان، وهي صورة المعصية، فامتزاجهم في الصورة الإنسانية ظاهراً، فبالصورة الإنسانية الظاهرة أصاب الكافر الحسنة.

وقوله عَلَيْتُهُ : (فقلوب المؤمنين تحن إلى ما خلقوا منه، وقلوب الكافرين تحن إلى ما خلقوا منه) .

معناه: أن قلوب المؤمنين خلقت من فاضل طينة أئمتهم عليه أو لما المتزجب الطينتان إنما المتزجب طينتا الجسمين، وأما طين القلوب فهي باقية على بساطتها ووحدها لم تمزج بطين قلوب الكفار، فلهذا إذا أصاب المؤمن السيئة كان قلبه منكراً عليه ماقتاً نادماً على فعله، لأنه لا لطخ فيه، وإذا ذكرت أئمتهم عليه طارت قلوهم إليهم بالاشتياق والوفاق، لا ملاحظة رجاء ثواب، ولا ملاحظة رفع عقاب، قال تعالى : ﴿ فَاجْعَلْ أَفْتِكَةً مِّنَ النَّاسِ

⁽١) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٦٩) فراجع.

⁽٢) قال مولانا جعفر بن محمد الصادق عَلَيْسَكُم : (العبودية جوهر كنهها الربوبية، فما فقد من العبودية وجد في الربوبية، وما خفي عن الربوبية أصيب في العبودية) . [مصباح الشريعة، ص٧، باب : ٢ . تفسير الصافي، ج٤، ص٣٦٥] .

تَهْوِي إِلَيْهِمُ اللهِ عَلَى الكافر لم يمزج بطينة المؤمن، فكان إذا فعل بعض الطاعة كان قلبه كارهاً لها، لأنها ليست من شجرته ولا من ثمرها، وإذا فعل المعصية مالت نفسه وقلبه إليها لأنه منها، وإذا ذكر أولياء الله استوحشوا، وإذا ذكر أعداء الله أنسوا، وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحُدَهُ اشْمَأَزَّتُ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحُدَهُ اشْمَأَزَّتُ قُلُسُوبُ اللَّهِ مِن دُونِهِ إِذَا هُمْ قُلُسُوبُ اللَّذِينَ مِن دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشُرُونَ ﴾ (٢) . . .

⁽١) سورة إبراهيم، الآية : ٣٧ .

⁽٢) سورة الزمر، الآية: ٤٥.

工程设备设备设备设备设备设备

عن مُحَمَّد بْنِ الْحَسَنِ الصَّفَارِ، بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الوَلِيدِ -رَحِمَهُ اللَّهُ-، قَالَ : حَدَّثَ الْمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ الصَّفَارِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ جَمْدَ بْنِ جَمْدَ بْنِ عَمْرَ اليَمَانِيِّ، عَنْ أَبِي الطَّفَيْلِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ كَمْ عَيْسَى، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُمَرَ اليَمَانِيِّ، عَنْ أَبِي الطَّفَيْلِ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ كَمْ عَلْسَيِّ بْسِنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْقِالَا، قَالَ : (إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ خَلَقَ العَرْشَ أَرْبَاعًا، لَمْ عَلَىٰ يَخْلُقُ قَبْلَهُ إِلَّا ثَلَاثَةَ أَشْيَاء : الْهَوَاءَ، وَالقَلَمَ، وَالتُّورِ، ثُمَّ خَلَقَهُ مِنْ أَنُوارٍ مَحْدُ اللَّهُ وَاللَّورِ نُورٌ أَخْضَرُ اخْضَرَّتْ مِنْهُ الْخُصْرَةُ، وَنُورٌ لَهُ مَ مُخْسَتَلْفَة : فَمِسْ ذَلِكَ التُّورِ نُورٌ أَخْضَرُ اخْصَرَّتْ مِنْهُ الْحُمْرَةُ، وَنُورٌ لَمْ أَنْ السَّفَرَةُ ، وَنُورٌ أَخْصَرُ احْمَرُ احْمَرَّتْ مِنْهُ الْحُمْرَةُ، وَنُورٌ لَمْ أَلْفَارِ مَوْدُ اللَّهُ وَالْورٌ أَخْمَرُ احْمَرَّتْ مِنْهُ الْحُمْرَةُ، وَنُورٌ الْمَاكِلُورِ مُودً النَّهَارِ.

شُهُ جَعَلَهُ سَبْعِينَ أَلْفَ طَبَقِ، غِلْظُ كُلِّ طَبَقٍ كَأُوّلِ العَرْشِ إِلَى كَكُّ السَّفُلِ السَّافِلِينَ، لَيْسَ مِنْ ذَلِكُ طَبَقٌ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ وَيُقَدِّسُهُ كَلَّ السَّفُلِ السَّافِ مِنْهَا فَأَسْمَعَ عَلَى السَّفَلِ السَّانَ مِنْهَا فَأَسْمَعَ عَلَى السَّفَ مَمَّا تَحْتَهُ لَهُدَمَ الْجِبَالَ، وَالْمَدَائِنَ وَالْحُصُونَ، وَلَخَسَفَ البِحَارِ، عَنْهُا مِمَّا تَحْتَهُ لَهَدَمَ الْجِبَالَ، وَالْمَدَائِنَ وَالْحُصُونَ، وَلَخَسَفَ البِحَارِ، عَنْهُا مِنْ الْمَلَائِكَةِ وَلَكَ مَمَّا مُونَةً، لَهُ ثَمَانِيَةً أَرْكَانَ عَلَى كُلِّ رُكُنِ مِنْهَا مِنْ الْمَلَائِكَةِ مَا قَامَ لِذَلِكَ طَرْفَةَ عَيْنِ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الإِحْسَاسِ مُحَلِّي وَالتَّهَارَ لَا يَفْتَرُونَ، وَلَوْ عَلَى مَا لُولِكَ طَرْفَةَ عَيْنِ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الإِحْسَاسِ مَلَى الْجَسَاسِ مَلْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمَ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الله

⁽۱) التوحيد، ص٣٢٤، ح١، باب: أن العرش خلق أرباعاً. تفسير القمي، ج٢، ص٢٤. . مستدرك سفينة البحار، ج٧، ص١٦٠.

[بیان وشرح بعض وجوه الحدیث](۱)

أقول: بناء على ما قررنا مراراً أن العرش في هذا الحديث ثالث رتبة للحقيقة المحمدية، والهواء الذي هو العمق الأكبر، والقلم الذي هو الوجود المسمى بالماء الأول الحامل للعرش ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾(٢)، وهذا باعتبار أنه الاسم المربّي وهو اسمه البديع، والنور هو الدواة الأولى، وأرض الحسرز، أو هو الماء الحامل للعرش، ثاني مرتبة للحقيقة المحمدية، والأولى نفس المشيئة وصورته، وعالم فأحببت أن أُعرف (٣).

[الأنوار الأربمة للمرش]

والأنــوار الأربعة؛ أعني الأبيض معانيهم، والأحمر طبائعهم، والأصفر رقائقهم، والأخضر أشباحهم، وصورهم هي الخامسة من مراتب العرش، إن جعلــنا قوله: (ثم خلقه)، بمعنى جعله، وإن جعلناه تفسيراً للأوّل كان مرتبة رابعة للعرش.

وضمير (ثم) جعله ضمير العرش، وهذه الأطباق، وهذه الألسن، مظاهر تلك الأشباح، وشؤونها تسبح الله وتقدّسه، وتعبده بالثناء عليهم، ونشر فضائلهم، وهو تأويل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ (٤)؛ أي

⁽١) المصدر: شرح الزيارة ج٢ ص٣٦١ سطر ٤ إلى ص٣٦٣ سطر ١٢.

⁽٢) سورة هود، الآية: ٧.

⁽٣) قال الله تعالى في الحديث القدسي: (كنت كتراً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف). [عوالي الآلي، ج١، ص٥٥. بحار الأنوار، ج٨، ص٩٩، مستدرك سفينة البحار، ج٩، ص٩٩].

⁽٤) سورة الإسراء، الآية: ٤٤.

بحمد الله تعالى، يعني يسبّح الله بنشر مدائحهم على ألواح الموجودات.

وقوله: (وبينه)؛ أي بين الشيء من كل ما دون العرش إلى الثرى، من جميع الأفراد، وبين إحساسه بشيء من تلك الأنوار، الذي هو علة فنائه وإضمحلاله الجبروت؛ أي العقول الحائلة بتعقّلها لمعانيها عن الإحساس بتلك الأنوار.

والكبرياء من عجائب الملك، الدالة على القدرة، وهي أعظم حائل بينه وبين الإحساس بتلك الأنوار .

والعظمة من أشعّة الملكوت، المانعة من الإحساس بتلك الأنوار .

والقـــدس الظاهـــر من نطق ألسنة الحوادث، بشهادة نقائصها وفقرها كذلك .

والرحمة الظاهرة بالحياة التي هي الحجاب الأعظم كذلك .

والعلم الذي تحصل منه هذه المراتب الخمس، في كل شيء بنسبته، وهو أشدّها وأغلظها، ولهذا قال عليشًا (وليس وراء هذا مقال).

قلت : نعم .

قــال : إن الله ﷺ لما خلق العرش كتب على قوائمه لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله ﷺ الماء كتب على مجراه لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله ﷺ الكرسي كتب على قوائمه لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله ﷺ اللوح كتب فيه لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله إسرافيل كتب على جبهته لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله جبرائيل كتب على جناحيه لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله ﷺ السماوات كتب على أكنافها لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله ﷺ الأرضين كتب في أطباقها لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

ولما خلق الله ﷺ الجبال كتب في رؤوسها لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

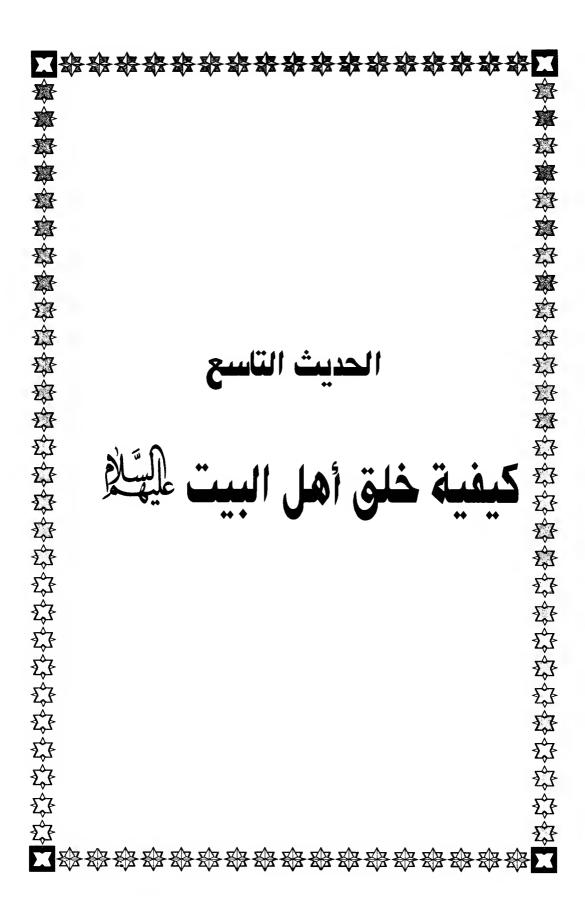
ولما خلق الله ﷺ الشمس كتب عليها لا إله إلَّا الله، محمد رسول الله، على أمير المؤمنين .

⁽۱) الاحتجاج، ج۱، ص۱٥٨. مدينة المعاجز، ج٢، ص٣٧٦.

أقول: قد دلّ هذا الحديث وأمثاله على أن أسماءهم مكتوبة على كل شيء شـــيء، والعنوان في ذكر الكتابة إنما هو للعرش، وقد أشرنا إلى أن كلّ شيء يطلق عليه اسم العرش باعتبار، وذكر هذا الحديث وغيره لخصوص على أمير المؤمنين عليت لله يدلّ على التخصيص، بل أحاديثهم الصحيحة على أن كلما يجري لواحد منهم يجري للآخر، هذا في الظاهر.

وأما في الباطن؛ فالمراد بأمير المؤمنين هو على علي علي الأثمة، إلّا في إمرة المؤمنين؛ فإنها لا تصح لغيره «صلوات الله عليه»، ولعن الله من تسمّى بما غيره من جميع الخلق (١).

⁽۱) قال أحدهم عليه (أن علسيا عليه المي المير المؤمنين يوم أخذ الله -جل جلاله- الميثاق، وفي عهد النبي عَنْالله ولا بعده، وما على من تسمى به غيره). [مدينة المعاجز، ج١، ص٥٥. سبل الهدى والرشاد، ج١، ص٥٦.].



قَالَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى نِ عُبَيْدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ إِسْحَاقَ الزَّعْفَرَانِيِّ، عَنْ مُحَمَّد بْن مَرْوَانَ، عَنْ أَبِي عَبْد اللَّه عَلَيْتَكُم، قَالَ: سَمِعْتُهُ يَقُولُ: (إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ ــنَا مـــنْ نُورِ عَظَمَته، ثُمَّ صَوَّرَ خَلْقَنَا منْ طينَة مَخْزُونَة مَكْنُونَة منْ تَحْت الْعَرْش، فَأَسْكَنَ ذَلكَ النُّورَ فيه، فَكُنَّا نَحْنُ خَلْقًا وَبَشَرًا نُورَانيِّينَ، لَمْ يَجْعَلْ لَأَحَد في مثلِ الَّذِي خَلَقَنَا مِنْهُ نَصِيباً . وَخَلَــقَ أَرْوَاحَ شــيعَتنا منْ طينتنا، وَأَبْدَانَهُمْ منْ طينَة مَحْزُونَة مَكْنُونَة أَسْفَلَ منْ ذَلكَ الطِّينَة، وَلَمْ يَجْعَل اللَّهُ لأَحَد في مثل الَّذي خَلَقَهُ مِنْهُ نَصِيبًا إِلَّا للْأَنْبِيَاء، وَللْأَلْبِ صَوْنَا نَحْنُ وَهُمُ النَّاسَ، وَصَارَ سَائرُ النَّاسِ هَمَجٌ، لِلنَّارِ وَإِلَى النَّارِ)(١) . (١) أصول الكافي، ج١، ص٣٨٩، ح٢. بحار الأنوار، ج٨٥، ص٤٥، ح٢٠،

[بيان وشرح بعض وجوه الحديث](١)

(كيف خلق الله تعالى أهل البيت الله عن نور عظمته)

[أقسول]: قوله عليستهم: (من نور عظمته)؛ المراد بالنور هنا هو الماء، وهسو الوجود، وهو مادّهم عليه في وليس المراد به الشعاع إذا أريد بالعظمة المفعولية، أعني الحقيقية المحمدية عَلَيْظَهُ، لأنهم منه كالضوء من الضوء، لا كالنور من الضوء.

وإن أريد بالعظمة الفعلية احتمل كون المراد بالنور الشعاع، بمعنى متعلّق الفعل، فإن الحدث أعني الضرّب -بسكون الراء- ناشٍ من فعل زيد؛ أعني ضرَبَ -بفتح الراء- لأن الحدث تأكيد الفعل، مثل ضرَبتُ ضَرْباً.

ولا يصح أن يراد من العظمة الأزلية، لأن الأزل لا يخرج منه شيء، ولا يدخله شيء، ولا يخلق منه شيء .

[صور أهل البيت البيام)

وقوله عليسلام: (ثم صَوَّرَ خلقنا)؛ أي صورتنا، أعني هيْكل التوحيد الذي حدوده غايات الخيرات والطاعات، من المعارف والعلوم، والأعمال والحدود هي الطينة؛ أعني الصورة، وهي صورة القابلية.

وكانــت تلك الهيئات الشريفة مكنونة تحت العرش الفعلي أو المفعولي، فــإن أريــد بالعرش الفعلي كان المعنى أنه تعالى صوّر صُورنا على هيئة فعله، ومشيئته وإرادته، كما يصوّر الكاتب الكتابة على هيئة حركة يده .

⁽١) المصدر: شرح العرشية، ج٢، ص٨٥.

وإن أريد به المفعولي كان المعنى أنه تعالى صور صورنا على هيئة صورة نبسية محمد عَلَيْهُ وهو سر التحية، فأسكن ذلك النور فيه، يعني أسكن تلك المادة في تلك الصورة، بمعنى أنه ألبس تلك المادة التي هي النور تلك الصورة، كما التي هي الطينة، لأن الطينة التي هي منشأ الحسن والقبح هي الصورة، كما مثلنا في السرير الطيب، والصنم الخبيث، كلاهما من الحشب، فكنّا نحن بشراً نورانيين، والبشر عبارة عن الخلق العنصري الجسمي، فإن جعلنا الفاء في (فكتًا) للتفريع لم يكن في ظاهر الحديث دلالة على المدّعى لكون الظاهر أن المراد بالنور المادة الطبيعية الجسمانية، والطينة الصورة الإنسانية البشرية، لقرينة قوله: (وخلق قوله: (وخلق أرواح شيعتنا من طينتنا) (۱)، فقد نطقت الأخبار عنهم عليه المدّ الله خلق قلسوب شيعتهم من فاضل أجسامهم) (۱)، والمسراد من الفاضل هنا الشعاع.

وإن أريــد بالفاء الإستئناف أمكن الاستدلال به على المدعى هذا كلّه على رأي الغير .

وأما عندنا فهو ظاهر في المدعى، لأن مادتهم عَلَيْمَـُكُمُ سابقة على جميع المكوَّنات سبقاً سرمديّاً، على إرادة التفريع والإستئناف.

وما رواه ابن بابويه في كتابه التوحيد، عن أبي عبد الله عَلَيْتُكُم، أنه قال :

⁽۱) أصول الكافي، ج١، ٣٨٩، ح٢. من لا يحضره الفقيه، ج٢، ص١٥٠. بحار الأنوار، ج٢٥، ص١٣، ح٢٦.

⁽٢) راجع من لا يحضره الفقيه، ج٢، ص٥٧٨ . ومنتهى الجمال، ج١، ص٣١٩ .

⁽٣) راجع روضة الواعظين، ص٢٩٦ . بحار الأنوار، ج٥٣، ص٣٠٣ .

: (إن الله تعالى خلق المؤمنين من طينة الجنان)(١)، أعني من صور علّين أي صورّهم بصور الإحابة والطاعة كما تقدم .

وأجـــرى صورهم؛ أي الصور الجوهريّة من ريح الجنان، وهي الروح المنفوخة في تلك الطينة، وهي المادة النوريّة المعبّر عنها بالصور، لأن الأرواح والنفوس صور حوهرية، ...

وما روي عن أبي عبد الله عليت الله عليت الله عليت الله علي المؤمن أخو المؤمن؛ لأن أرواحهم من روح الله (^{۲)}؛ يعين أن المؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه، كما روي عن الصادق عليت الله خلق المؤمنين من نوره، وصبغهم في رهمته، فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه؛ أبوه النور، وأمه الرحمة) (^{۳)}.

والمسراد بقوله عليسلام: (أبوه النور)؛ أي المادة، (وأمه الرحمة)؛ أي الصورة، وهذا بخلاف ما اشتهر عن الحكماء، من أن الأب هو الصورة، والأم هسي المسادة، وهسذا غلط لأنه قال عَلَيْلَةُ: (السعيد من سعد في بطن أمه، والشقي من شقي في بطن أمه)⁽³⁾.

ولا يصح أن يكون السعادة والشقاوة في المادة، وإنما تكون في الصورة، كما مثلنا بالسرير والصنم المعمولين من الخشب.

⁽۱) أصول الكافي، ج٢، ص١٦٦، ح٢. بحار الأنوار، ج٥٨، ص١٤٧، ح٢٣. مستدرك سفينة البحار، ج٢، ص٢٨١.

⁽٢) أصول الكافي، ج٢، ص١٦٦، ح٢. بحار الأنوار، ج٥٨، ص١٤٧، ح٢٣. مستدرك سفينة البحار، ج٢، ص٢٨١.

⁽٣) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٩٣) فراجع.

⁽٤) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٤٧) فراجع .

وقوله عَلَيْسَكُمْ : (لأن أرواحهم من روح الله) على حدّ قوله تعالى : ﴿ وَنَفَخُــتُ فِــيهِ مِن رُّوحِي ﴾ (١) ، لأن المعنى روح الله تعالى خلقها وقدسها ونسبها إليه؛ تعظيماً لها وتشريفاً، وهي روحهم عَلَيْنَكُمْ .

ومعيى أن المؤمن ينفخ فيه من روحهم عَلَيْمَـُكُمْ، أنه يخلق من شعاع روحهم عَلَيْمَـُكُمْ، وإنما روح المؤمن حزؤ من روحهم عَلَيْمَـُكُمْ، وإنما روح المؤمن من شعاع أرواحهم عَلَيْمَـُكُمْ .

ومـــناله: أن روحهــم عليه كحــرم الشمس المنير، وهو في السماء الــرابعة، وشعاعها الذي في الأرض مثل لأرواح الأنبياء من روحهم عليه للله وإذا وضعت مرآة في شعاع الشمس، الذي في الأرض انعكس عنها نور هذا المــنعكس، مثال لروح المؤمن من شعاع روحهم عليه الله أي شعاع الشعاع، لقوله: (وإن روح المؤمن لأشد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع الشمس بحـا)(٢)، في مــا روي عن أمير المؤمنين عليه الأشد اتصالاً بالله من شعاع الشمس المحاء الشمس بحا، وإنا لأشد اتصالاً بالله من شعاع الشمس بحا،

ومعنى هذا الاتصال في الحديثين واحد، والمراد باتصال شيعتهم بهم ما أشرنا إليه من الخلق من الشعاع .

والمراد باتصالهم بالله بفعله، ومشيئته وإرادته، فاتصالهم بمشيئته في المواد الكونية الأصلية، وبإرادته في الصور العينية .

⁽١) سورة الحجر، الآية: ٢٩.

⁽٢) أصول الكافي، ج٢، ص١٦٦، ح٤، باب: المؤمن أخو المؤمن. مصادقة الإخوان، ص٩٣، ح٢، باب: المؤمن أخو المؤمن. الاختصاص، ص٢٢.

ووجه الأشدّية مع أن الشعاع والشمس ضربه الله تعالى مثلاً وآية لأولي الألـباب، فليس فيه نقص بوجه ما هو أن الشمس وشعاعها أمثال وآيات، وهـــي صفات استدلال وتعريف، وهم عَلَيْتُكُمْ وشيعتهم ذوات وموصوفون، والحكم في الموصوف أقوى وأشد من الحكم في الصفة .



عَــنْ حُمْرَانَ بْنِ أَعْيُن، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْسَالِم قَالَ : (ظَهْرُ القُرْآن الَّذِينَ نَزَلَ فِيْهِم، وَبَطْنُهُ الَّذِينَ عَمِلُوا بِمِثْلِ أَعْمَالِهِم)(١).

بحار الأنوار، ج٩١، ص٣٠، باب : ٤

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)^(۱)

أقول: لهذا الحديث الشريف ظاهر وباطن.

[ظاهر ظهر القرآن]

فالظاهر في قوله : (ظهر القرآن)، هو أن معناه : أن الظاهر حكم الترول، كما نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِلَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٢) في تحريم هذه الأشياء .

[باطن ظهر القرآن]

وَعن الصَّلَاةِ وَلايةً على عَلَيْتُهُ : ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِنَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (١).

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٢، ص١٩٨٠.

⁽٢) سورة المائدة، الآية: ٩٠.

⁽٣) سورة المائدة، الآية: ٩١.

⁽٤) سورة المائدة، الآية: ٩١.

⁽٥) سورة الطلاق، الآيتان: ١٠-١١.

⁽٦) سورة البقرة، الآية: ٤٥.

والظاهر في قوله: (وبطنه الذين عملوا بمثل أعمالهم)؛ هو أنه إذا ذكر سبحانه قـوم شعيب مثلاً وألهم عذبوا بعذاب يوم الظلة (١)، لألهم يبخسوا المكيال، يريد بهم من بخس المكيال من هذه الأمة، وألهم معذبون بعذاب يوم الظلة، بمعنى أنه لا يموت شخص من هذه الأمة كان يبخس في المكيال وهو غير تائب توبة نصوحاً إلّا بعذاب يوم الظلة، وإن لم يشاهده أهل الدنيا لحكم قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ ءَاتِيَةً أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى (٢)، هذا ظاهر ما أراد من الباطن.

وأما باطنه: وهو ما يدل عليه، فهو من معناه، ومن دلالاته؛ ما ذكرنا منها من بعض معاني ألفاظه الأحد والعشرون التفسير، الدائر على أمور ذكرنا منها ستة وأربعين؛ يعني ألهم يعلمون بمثل قوابلهم، أي بنفس قوابلهم لأثر القرآن، حيث كانت عنه مقبولاتهم، لأنه وجه الفعل ومقبولاتهم أثره، لأن الفعل وإن كانت شيئية المفعول من شيئيته، إلّا أنه لاضمحلاله في ظهور الفاعل به، وظهور المفعول به كأنه أمر اعتباري بالنسبة إلى توهم الأوهام، وإلى ما يظهر في لفظ معنى التكوين إذا قال له: ﴿ كُن فَيكُونُ ﴾ (٢٦)، فإن فاعل أمر الفاعل هو في لفظ معنى التكوين إذا قال له: ﴿ كُن فَيكُونُ ﴾ (٢٦)، فإن فاعل أمر الفاعل هو المكون، لأن ضمير (كن) يعود إليه، وإن كان (كن) أمراً لله تعالى، فهو ذو الستحقق والظهور في التكوين، عند خفاء التكوين، لشدة البساطة والمغايرة الستحقق والظهور في التكوين، عند خفاء التكوين، لشدة البساطة والمغايرة لأثاره، فلا تدركه لأنه إنما يظهر بها، بل لا يكاد يعرف له تحقق إلّا بها، وإن كان في الواقع لا تحقق لها إلّا به، بل إنما هي عبارة عن ظهوره، فهي تأكيد له،

⁽١) قال الله تعالى : ﴿عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ . [سورة الشعراء، الآية : ١٨٩] .

⁽٢) سورة طه، الآية: ١٥.

⁽٣) سورة البقرة، الآية: ١١٧.

كمثل (ضرباً) فإنه تأكيداً لـ (ضَرَب)، فحيث كانت علة مدركيته صح أن تكون باطنه كأنه بدونها اعتباري، أو أن تبيانه لكونها عاملة بمثل أعمالها، أو بأعمالها باعمالها باعمالها باعمالها باعمالها بالذكر هو بأعمالها بالخاص لتبيانه ما ذكر، أو لأن كون باطن إرادة الأولين بالذكر هو إرادة من عمل عملهم من هذه الأمة، أو أن إيجاد هذه الأمة باطن إيجاد الأولين كذلك، أو أن المقصود هؤلاء بالذات، وأولئك إنما قصدوا بالعرض .

إما لأن هؤلاء المقصودون بالخطاب، والإنذار والتبشير، وذكر أولئك على جهة التمثيل، كما ذكرنا بالعرض، أو من جهة أن هولاء في الخير والشر أصل أولئك، ومما يشير بعض ما ذكر ما روي عن أبي عبد الله عليستهم قال: (نرل القرآن بإياك أعنى واسمعى يا جارة)(١).

وعـنه عَلَيْتُ قال : (ما عاتب الله ﷺ به فهو يغني به ما قد مضى في القرآن، مثل قوله : ﴿وَلَوْلاَ أَن ثَبَّتُناكَ لَقَدْ كِدتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً﴾ (٢) عنى بذلك غيره) (٣) .

أقسول: ورد في هذه الآية أخبار كثيرة، بعضها يدل على أن المراد به السنيي مَثَّلِلَةٍ، وبعضها المراد به غيره، والكل لَه وجه، وتفصيل ذلك يطول، ولكن أشير إلى قليل منه يعرف المراد بالتعريف منه، أنه مَثَّلِلَةً عني بذلك لرفع

⁽١) أصـول الكافي، ج٢، ص٦٣٠ . تفسير العياشي، ج١، ص٢٢ . تنـزيه الأنبياء المينظ، ص١١٩ .

⁽٢) سورة الإسراء، الآية : ٧٤ .

⁽٣) أصول الكافي، ج٢، ص٦٣١ . تفسير العياشي، ج١، ص٢٢ . بحار الأنوار، ج٩، ص٣٨٢ .

التهمة عنه بأنه مفتر، إذ لو كان مفترياً لما تهدد نفسه وعاتبها، وليدل على أنه عبد مأمور، أو على فرض المسألة لو لم نجعلك معصوماً لوقع ذلك منك، أو لبيان وجه معذوريته فيما يفعل من أوامر الله، أو في خصوص أمر الولاية، أو فسرض ذلك فتنتة لمن يتهمه لينطق بما أضمر، أو لبيان حكم العبودية عند المربوبية، ولهذا نقل في مجمع البيان، قيل: لما نزلت هذه الآية، قال النبي عنها : (اللهم لا تكلني إلى نفسى طرفة عين أبداً)(1)، وما أشبه ذلك.

ومنه أنه لم يعن بذلك، وإنما هو من باب إياك أعني واسمعي يا جارة، كما روي^(۲).

وفي هـــذا إشكال؛ وهو أن ظاهر هذه الرواية كما تقدم أن إنما عاتب غيره ممن هو من المذمومين، وعلى هذا كيف يصح أنه ثبته الله، لأن ذلك الغير ممن حذله الله، حتى تولى غير ولي الله .

ويمكن أن يراد بهذا الغير سائر المؤمنين من الممدوحين، بل الأنبياء عليم الأنبياء عليم الأنبياء عليم النصوص .

وهذا الركون القليل الصادق بمجرد الميل والالتفات، لا ينافي العصمة، كما دلت عليه النصوص في ابتلاء الأنبياء بترددهم أو توقفهم في الولاية.

وبيان هذا التوقف قد أشرنا إليه فيما تقدم بما لا ينافي العصمة بوجه ما الأنه في الحقيقة التفات مجرد أو تنبه في التفهم، أو باقتضاء البشرية، أو

⁽۱) تفسير مجمع البيان، ج٦، ص٢٧٩ . بحار الأنوار، ج١١، ص٣٨٤ . مستدرك سفينة البحار، ج١٠، ص٢٢٤ .

⁽٢) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة فراجع.

⁽٣) راجــع ما شرحه المصنف في شرحه على الزيارة الجامعة، في مقطع: (عصمكم الله من الزلل)، ج٢، ص١٩.

مطلق القصور، كما ورد: (أن العقل ما أكمله الله إلَّا فيمن يحب)؛ وهو محمد وأهل بيته عَنْظَهُ .

ومنه أن المعنى بذلك هو محمد مَنْ الله من محبيهم وشيعتهم، كمنا قيل : إنما نسى آدم عَلَيْتُكُم، بسبب ما ضم إليه من محبيهم وشيعتهم، كمنا قيل : إنما نسى آدم عَلَيْتُكُم، حين عهد الله لما في صلبه من الذرية، الذين شأهُم النسيان، أو يقع منهم النسيان.

وكذلك لما رأى ذريته في الذر، ورأى ابنه داوود عَلَيْتُكُمْ قصير العمر؛ عمره أربعون سنة، وكتب عليه كتاب بذلك، وشهد عليه فيه حبرائيل وميكائيل، فلما حضرته الوفاة قال: قد بقي من عمري ستون سنة؟ .

قالوا: أنت وهبتها داوود، فأنكر ذلك، وشهد عليه حبرائيل وميكائيل، فقبض روحه ملك الموت.

فإنكاره لما في صلبه من ذر المنكرين، فلما تحمل عَيْنَالَةُ تقصيرات شيعة أهل بيته، وفيهم من كاد يركن إلى الذين ظلموا آل محمد حقهم، لما فيه من اللطخ، لو لا أن ثبته الله، فحوطب عَيْنَالَةُ بحالهم لتحمله عنهم، أو عنوا بخطابه لانضمامهم إليه كذلك.

وعــن المفضل بن يسار قال، سألت أبا جعفر عن هذه الرواية : ما في القــرآن آيــة إِنَّا ولها ظهر وبطن، وما فيه حرف إِنَّا وله حد وحكم، ولكل حكم حد مطلع، ما يعني بقوله : ظهر وبطن؟ .

^{···}→

قال : (ظهره تتريله، وبطنه تأوله منه ما مضى، ومنه ما لم يجيء، يجري كما تجري الشمس والقمر، كلما جاء منه وقع، قال الله تعالى : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِنَّا اللّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعَلْمِ﴾ (١) (٢) .

أقول: البطن الذي هو تأويله منه ما مضى؛ أي وقع تأويله، والمراد ما ظهر في هذا العالم من المفعولات والأحكام، وما وحد في الاعتقادات، كما في تفسير قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكَ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾(٣)، فإن من باطنه أن كل شيء ضال باطل دينه إلّا وجهه؛ وهو محمد وآله الطاهرون عَلَيْهِ وشيعتهم.

فمعــــنى الهـــــلاك هلاك الدين، أو المراد منه كل شيء ميت، أو فان إلَّا وجهــــه تعــــالى محمد وآله عَلِيَالَهُم، فإنحم باقون إن ماتوا لم يموتوا، وإن قتلواً لم يقتلوا .

ولقد روي في قوله تعالى : ﴿ لَمْنِ الْمُلْكُ الْيُومَ لِلّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (أ) ما معناه : (أنه إذا نفخ إسرافيل في الصور نفخة الصعق مات كل ذي روح، وبطلت كل حركة، وبقيت الأفلاك ساكنة عاطلة أربعمائة سنة، فينادي الحسبار جلَّ جلاله – يا أرض أين ساكنوك؟، أين المتكبرون؟، أين الجبارون؟، أيس من أكل رزقي؟، وعبد غيري، أين الذين ادعوا معي إلهاً آخر، لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد، فيرد على نفسه فيقول لله الواحد القهار) (°).

⁽١) سورة آل عمران، الآية: ٧.

⁽٢) بصائر الدرجات، ص٢٠٣. بحار الأنوار، ج٢٣، ص١٩٧. وقريب منه في تفسير العياشي، ج١، ص٢٢.

⁽٣) سورة القصص، الآية: ٨٨.

⁽٤) سورة غافر، الآية : ١٦ .

⁽٥) عن على بن الحسين عليه الله ، قال : سأل سائل عن النفختين كم بينهما؟ . قال : (ما شاء الله .

···>

فقيل له : فأخبريني يا بن رسول الله عَيْنَا كَيْفُ يَنفخ فيه؟ .

فقال: أما النفخة الأولى فإنَّ الله يأمر إسرافيل فيهبط إلى الأرض ومعه الصور، وللصور رأس واحد وطرفان، وبين طرف كل رأس منهما ما بين السماء والأرض. قــال: فــإذا رأت الملائكة إسرافيل و قد هبط إلى الدنيا ومعه الصور قالوا: قد أذن الله في موت أهل الأرض، وفي موت أهل السماء.

قسال : فيهبط إسرافيل بحظيرة بيت المقدس ويستقبل الكعبة، فإذا رآوه أهل الأرض قالوا : قد أذن الله في موت أهل الأرض .

قـــال : فينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي أهل الأرض، فلا يبقى في الأرض ذو روح إلًا صعق ومات .

ويخرج الصوت من الطرف الذي يلي أهل السماوات، فلا يبقى في السماوات ذو روح إلَّا صعق ومات إلَّا إسرافيل، فيمكثون في ذلك ما شاء الله .

قال : فيقول الله لإسرافيل : يا إسرافيل مت، فيموت إسرافيل، فيمكئون في ذلك ما شاء الله .

ثم يأمر الله السماوات فتمور، ويأمر الجبال فتسير، وهو قوله: ﴿ يَوْمُ تَمُورُ السَّماءُ مَورًا فِي وَتَسِيرُ الْجِبالُ سَيْراً ﴾ يعني: تبسط وتبدل الأرض غير الأرض، يعني: بأرض لم تكسب عليها الذنوب، بارزة ليس عليها جبال ولا نبات؛ كما دحاها أول مرة، و يعيد عرشه على الماء كما كان أول مرة، مستقلاً بعظمته و قدرته. قال : فعند ذلك ينادي الجبار على بصوت من قبله جهوري يسمع أقطار السحاوات والأرضين ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيُومُ ﴾، فلا يجيبه مجيب، فعند ذلك يقول الجبار مجيبا لنفسه ﴿ للله الواحد الْقَهَارِ ﴾، وأنا قهرت الخلائق كلهم وأمتهم، إين أنسا الله لا إلىه إلَّا أنا وحدي، لا شريك لي ولا وزير لي، وأنا خلقت خلقي بيدي، وأنا أمتهم بمشيق، وأنا أحييهم بقدري.

وروي : (ثم تــنطق أرواح أنبــيائه ورسله وحججه، فيقولون : لله الواحد القهار)(١) .

وروي عـنهم الله ما معناه : (نحن السائلون، ونحن الجيبون)، وهذا ونحوه مما وجد في الاعتقادات من الباطن .

وأما ما لم يكن بعد من الحوادث والأحكام فمنه ما يترل محتومه على إمام العصر عَلَيْتُكُم، في ليالي القدر، وفي الوقت بعد الوقت، وفي الساعة بعد الساعة .

وأما ما كان من الاعتقادات فأكثره لم يظهر في الدنيا إلى أن يقوم القائم «عَلَيْسَكُم» وعجل الله فرجه»، لأن الناس لا يطيقونه، فإذا قام عَلَيْسَكُم» ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بنُورٍ رَبِّها﴾ (٢) استنارت قلوبهم واحتملوه .

ومنه ما رواه محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليسلام، في حديث حابلقا و جابرصا، إلى أن قال: (يتلون كتاب الله كما علمناهم، وإنَّ فيما نعلمهم ما لو تلي على الناس لكفروا به ولأنكروه)(٣).

···→

قال: فينفخ الجسبار نفخة في الصور، فيخرج الصوت من أحد الطرفين الذي يسلي السماوات، فلا يبقى في السماوات أحد إلَّا حيى وقام كما كان، ويعود حملة العرش، وتحضر الجنة والنار، وتحشر الخلائق للحساب.

قال: فرأيت على بن الحسين عليت الله يبكي عند ذلك بكاء شديداً) [تفسير القمي، ج٢، ص٢٢٢، ص٣٢٤، ح٢، باب ٢٠. محمع البحرين، ج٤، ص٣٤٦].

⁽۱) عــيون أخبار الرضا عَلِيَسَاهُ، ج١، ص١٢٩ . التوحيد، ص٢٣٢ . أمالـــي الصدوق، ص٣٢٥ . معانى الأخبار، ص٤٣ .

⁽٢) سورة الزمر، الآية : ٦٩ .

⁽٣) بصائر الدرجات، ص٤٩٠. بحار الأنوار، ج٢٧، ص٤١.

أقول: والحد الحكم والمطّلَع، بتشديد الطاء وفتح اللام، محل الاطلاع، من موضع عال؛ يعني مصعدا يصعد إليه من علمه.

وعنه عَلَيْتُهُم : (أن للقرآن ظهراً وبطناً، ولبطنه بطن إلى سبعة أبطن)(١) .

وعن أمير المؤمنين عَلَيْتُهُ : (ما من آية إلّا ولها أربعة معان؛ ظاهر وباطن، وحـــد ومطلع، فالظاهر التلاوة، والباطن الفهم، والحد هو أحكام الحلال والحرام، والمطلع هو مراد الله من العبد كها) (٢)، ...

والحاصل: أن كل شيء فبيانه بكل إرادة في القرآن، قال الله تعالى: ﴿ مَا كَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ مَا كَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ مَا كَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ مَا كَلَ اللهُ تَعَالَى اللهُ عَلَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣) .

⁽١) عوالي اللآلي، ج٤، ص١٠٧.

⁽٢) تفسير الصافي، ج١، ص٣١٠.

⁽٣) سورة يوسف، الآية: ١١١.



⁽۱) من لا يحضره الفقيه، ج٢، ص٤٨٥، باب: زيارة النبي والأئمة عَلَيْلَةً . أمالي الصدوق، ص٦٤، ح١٠، مجلس: ١٥. روضة الواعظين، ج١، ص٣٣٣،

فصل في ذكر وفاته عُلَيْتُكُم، بحار الأنوار، ج٩٤، ص٢٨٣،

[بيان وشرح الحديث](١)

أقول: أن الروايات الدالة على هذا المعنى متواترة من الفريقين، ولا ينبغي التوقف في هذا المعنى، وهو أن الشيطان لا يتصور بصورة النبي عَلَيْلَة، ولا بصورة أحد من شيعتهم؛ كالأنبياء والرسل، والأوصياء من الشهداء، والصالحين من المؤمنين، من الأولين والآخرين، ولكن لهذا المعنى شرط؛ وهو الذي خفي على الأكثر، والأصل في الرؤيا أن النفس تلتفت بوجهها، وهو الخيال إلى جهة المرئي، فتنطبع فيه صورته، والصورة هيئتها على نسبة المرآة، وكمها وكيفها من الطول والعرض، والاستقامة والاعوجاج، والكبر والصغر، ومن لولها من البياض وسواد، وغير ذلك.

والإخبار لها أو عنها، إنما هو باعتبار ما هي عليه في حقيقة ما هي منظم فيه، لأن المواد لا تناط بها الأحكام إلّا باعتبار صورها، لأنها هي منشأ الحقيقة الثانية، التي يناط بها الحكم، والحقيقة المحكوم عليها من المرئي إنما هي ما عند الرائي، لأنه هو صاحب الصورة التي تكون بها الحقيقة المحكوم عليها، فالمحكوم عليه بالإخبار عنه أو له ليس خارجاً عن الرائي، فعلى هذا يظهر لك وحه الشرط المذكور؛ وهو أن تعتقد في المرئي كما هو عليه، فلو اعتقد في زيد المؤمن الصالح أنه خبيث تصور الشيطان بصورته، لأنه لم يقابل خياله إلّا جهة ما توهمه، وهو أحد مظاهر الشيطان.

و لم يقابل خياله جهة الخير الذي هو حقيقة زيد المؤمن، فإنه من مظاهر الله الله عن الذي هو أحد مظاهر الله، فلو تصور الشيطان في أحد مظاهر الله

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٥٣.

احترق، فقد نقل أن إبليس اللعين لما تجلى لموسى ربه بقدر حرق الإبرة من نور الستر هرب إبليس إلى أسفل السافلين وإلَّا لاحترق .

فإذا كان الإنسان زيداً من حيث أنه صالح، أي مطيع الله، عبد ظهرت عليه آثار ربوبية الله في عبوديته؛ من الطاعة وأعمال الخير، فقد ذكر الله، وهل يكون للشيطان مدخل في ذكر الله، فإذا جرى النبي عَلَيْهُ على قلب المؤمن، أو الإمام عَلَيْسَكُم، أو أحد من الشيعة، من حيث هم شيعة، ومطيعون لله، فقد ذكـــر الله، وإلى ذلـــك الإشارة بقوله تعالى : ﴿إِنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُـُلْطَانٌ إِلْـا مَـن اتَّبَعَكَ منَ الْغَاوِينَ﴾(١)؛ يعني : أن الغاوين الذين اتبعوا الشيطان له عليهم سلطان، وذلك لو أن رجلاً ظن في النبي عَلِمُ أَلَّهُ، أو أحد الأئمة عَلَيْمَا إِلَى الله السيطان في صور قم الأئمة عَلَيْمَا إِلَيْ الله الشيطان في صور هم لــه، لأن معنى قولهم اللَّهُ في صورتهم في الصورة التي عنده التي تصورها من صورتهم، التي تخيلها من وهمه وما يظن، فهي في الحقيقة صورة ظنه، لما قلنا أن الصورة حالها على هيئة المرآة، وكمها وكيفها .

ونسبت الصورة إليهم لنسبة المتصور لها إليهم، فافهم ...

فإذا ادعى شيطان في اليقظة أنه نبي، أو إمام لا يظهر بصورة من ادعى رتبته، فيعرفه المؤمن البتة، فيظهر له القبح في الأعمال والصفات، ولا يمكنه أن يظهر الحسن حينئذ في الأعمال والصفات؛ لأنه إن ظهر ذلك -بحيث تخفى على المؤمن– وجب على الله في الحكمة أن يكشف ستره، وإلَّا لكان مغرياً للباطل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

⁽١) سورة الحجر، الآية: ٤١.

نعم ذلك يخفى على أوليائه (١)؛ لأنه لا يعرفون الفرق بين الحق والباطل، لا يعرفون صفة النبي والإمام، فيكتفون بمجرد الدعوى، ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الله سبحانه يبين لأوليائه الله ين يَتَوَلُّونَهُ وَالَّذِينَ هُم بِهِ مُشْرِكُونَ (٢)، على أن الله سبحانه يبين لأوليائه بطلان دعواه، لتقوم عليهم الحجة البالغة، على أن الدعوى في اليقظة يرجع التعلق فيها، إلى نفس المدعي لا إلى صورة الرائي كما في الرؤيا، ولهذا تراه في أمر الطيف بالعكس، يقول: رأيت في المنام رسول الله عَلَيْلَهُ، وفي أمر اليقظة يقول رأيت رحلاً يدعي أنه رسول الله عَلَيْلَهُ، ولا بد أن ينكشف ستره كما ذكرنا.

⁽١) أي أولياء الشيطان.

⁽٢) سورة النحل، الآية : ١٠٠٠ .



الارض بعد

عَـنْ مُحَمَّـد بْنِ أَحْمَدَ بْنِ دَاوُدَ الْقُمِّيِّ، عَنْ أَبِيه، عَنْ مُحَمَّد بْن الْحَسَن الصَّفَّار، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّد، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ زِيَادِ بْنِ ﴿ أَبِي الْحَلَّالِ، عَنْ أَبِي عَبْد اللَّه عَلِيَّكُم، قَالَ : (مَا مَنْ نَبِيٍّ وَلَا وَصِيٍّ يَبْقَى في الْـــأَرْض بَعْدَ مَوْته أَكْثَرَ مَنْ ثَلَاثَة أَيَّام، حَتَّى ثُرْفَعَ رُوحُهُ وَعَظْمُهُ وَلَحْمُــهُ إِلَى السَّمَاءِ، وَإِنَّمَا تُؤْتَى مَوَاضِعُ آثَارِهِمْ، وَيَبْلُغُهُمُ السَّلَامُ منْ بَعِيد، وَيَسْمَعُونَهُ فِي مَوَاضِعِ آثَارِهِمْ مِنْ قَرِيب)(١) . (١) تهذيب الأحكام، ج٦،

(بيان وشرح بعض وجوه الحديث)^(۱)

أقول: في الحديث ... إشارة إلى ما أشرنا من اختلاف مدة خلع البشرية، ومعلـــوم أن منهم الله الله عن يخلع بشريته في ثلاثة أيام، ويراد من هذا البعض المخصوص عندهم، وإن كان ظاهره يدل على العموم جمعاً بين الأخبار .

فإن قلت : هذا صريح في أن جميع الجسد وما يتعلق به من غيبه وشهادته يرفع حتى يبقى موضعه خالياً، وتأويله على ما تدعيه خلاف الظاهر، والأصل عدمه .

قلت: قد ثبت بالأدلة القطعية أنَّ آدم عَلَيْسَا الله نوح عَلَيْسَا من موضع دفـنه بسرنديب، أو بمكة من الأرض العنصرية هذه، وكذلك يوسف عَلَيْسَا الله مع موسى عَلَيْسَا الله ، وقد بقي آدم عَلَيْسَا الله ويوسف عَلَيْسَا الله هذه المدة الطويلة .

ويمكن تأويل هذه الأخبار على مثل ما ذكرنا سابقاً وهو تأويل متحه، ولا يمكن التوجيه والتأويل في استخراج آدم ويوسف عليه كا ونقلهما، وصرفه عن ظاهره، ولا قائل بالفرق، فيجب المصير إلى ما قلنا، فإنه إذا خلع الصورة البشرية فقد رفع بذلك إلى السماء في رتبته، وإلى العرش، كما في قصة الحسين عليسته ما في عالم البرزخ، وما في قبره لكنه لا يراه غير المعصوم الذي يرى ببصره ما في عالم البرزخ، وما في عالم الغيب، ولو نبشهما غير المعصوم لم يرى شيئاً، كما رواه محمد بن جعفر بن قولويه، في كامل الزيارات عن عبد الله بن بكر الأرجاني، في حديث طويل، عن الصادق عليسته إلى أن قال : جعلت فداك، أخبري عن الحسين عليسته لو نبش كانوا يجدون في قبره شيئاً؟

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ح٢، ص١٣٣.

قال: (يا ابن بكر ما أعظم مسألتك، الحسين عليت مع أبيه وأمه والحسن في مترل رسول الله عليه على يحيون كما يحيى، ويرزقون كما يرزق، فلسو نسبش في أيامه لوجد، وأما اليوم فهو حي عند ربه يرزق، وينظر إلى معسكره، ويسنظر إلى العرش، متى يؤمر أن يحمله، وإنه لعلى يمين العرش متعلق يقول: يا رب أنجز لي ما وعدتني، وإنه لينظر إلى زواره، وهو أعرف بهم، وبأسماء آبائهم، وبدرجاهم وبمترلتهم عند الله من أحدكم بولده وما في رحله، وإنه ليرى من يبكيه فيستغفر له رحمة له، ويسأل أباه الاستغفار له، ويقسول: لسو تعسلم أيها الباكي ما أعد لك لفرحت أكثر مما جزعت، فليستغفر له كل من سمع بكاءه من الملائكة في السماء، وفي الحائر، وينقلب ما عليه ذنب)(۱).

فقوله عُلَيْتُكُم : (لو نبش في أيامه لوجد) .

يــراد منها أكثر من ثلاثة أيام؛ لأن (أيام) جمع قلة، أريد به جمع كثرة، وذلك لأنه لو نبش في أيامه و لم يوجد لأنكر الأعداء كونه مقتولاً، وعلى هذا لو نبش بعد الأربعين يوماً وبعد السنة والسنتين وأزيد لأنها من أيامه .

ولو أريد ما في الحديث المتقدم لما كان ينبغي أن يقال في أيامه، وهو يريد بها يومين أو ثلاثة، لأنه لو أريد بهذا الكلام أنه لو نبش بعد دفنه بيوم أو يومين، أو ثلاثة لما حسن أن يقال أيامه، إذا لا تفهم الثلاثة من هذه العبارة في العرف، وللعلة المذكورة،

[وقوله عَلَيْتُكُمُ] : (ترفع روحه وعظمه ولحمه إلى السماء) .

يــراد منه ما قلنا، إلَّا ألهم «صلى الله عليهم» يتكلمون بالحقائق، ونحن نتكلم بظواهر اللغة، ولو أردنا أن نتكلم بالحقيقة لم نجد عبارة عنها أحسن مما

⁽١) كامل الزيارات، ص٣٢٩. بحار الأنوار، ج٢٥، ص٣٧٥، باب: ١٣.

قسالوا، فإنَّ الجسد إذا خلع البشرية عنه، التي هي أرض بالنسبة إلى الأحساد الباقسية العنصرية، وهي سماء لها، مع أنا قدمنا لك أن هذه البرزحية في الإقليم الثامن، وأسفله على محدب محدد الجهات؛ يعني في الرتبة، فكيف يدركه أهل الدنيا غير المعصومين، وكيف لا يقال أنه في السماء.

وقوله : (وإنما يؤتى موضع آثارهم .. إلخ) .

لأنها هي محل خلع البشرية، فإذا خلع الجسد الباقي الجسد العنصري الثقيل في محله من القبر الذي تدركه العوام، بقي الجسد الباقي في سمائه من ذلك القبر، فيأتون الزوار محل القشر الملقى، ولعمري إن الجسد الباقي فيه في غيبته إلى يوم القيامة عند ربه يرزق.

وقوله: (يبلغهم السلام من بعيد).

لبعد الخالع والمختلع .

وقوله : (ويسمعون من قريب) .

لأن الزوار بعيدون عن الخالع، والخالع في قبره في غيبته، فيسمعهم من قريب لألهم لا يرونه وهو يراهم، ولا يسمعون وهو يسمعهم، وحديث كامل الزيارات بهذا المعنى ...

ومختصر الجواب إجمالاً(١): أن أحساد المعصومين تبقى بشريتها ملازمة لها ثلاثة أيام، إلى أربعين يوماً؛ على اختلاف مراتب المعصومين في اللَّطافة وشدة النورية، فالقوي تبقى ثلاثة أيام، والضعيف تبقى أربعين يوماً، وما بينهما في النسبة، وإذا دامت البشرية موجودة؛ فالأحساد موجودة في الأرض، ولو نُبِشَت رُئيَت، وإذا فارقت صورة البشرية؛ التي هي الكثافة، لم تر الأحساد، ولو نُبِشَت لم توجد، وإن كانت في محالها؛ للطافتها فلا تراه إلَّا عين المعصومين.

⁽١) جوامع الكلم، ج١، ص١٠٥، سطر ١٤.

ويُعــبُّر عن هذه الغيبوبة - التي حصلت من خلعها الكثافة- بالرفع إلى الســماء، وبــالترول إلى الأرض؛ بلبسها كثافة البشرية، فافهم هذه قاعدة، واعرف منها كل ما ورد من هذا النحو.

وأمَّــا أبصار المعصومين عَلِيمَّكُمُ فيرونها، فلو نبشها المعصوم؛ وحدها في كلَّ وقت إلى يوم القيامة، ولهذا نبش نوح عَلَيْسَكُم، آدم عَلَيْسَكُم، من مكة أو من سرنديب، وحمله إلى النجف الأشرف.

فإن قلت: إنما حمل عظامه.

قلت: إن الروايات الواردة في رفعها إلى السماء؛ مُصرَّحة برفع اللحوم والعظام وغيرهما، وأيضاً المراد بالعظام جميع الجسد، والعرب بعبرون عن الجسد بالعظام، قال الشاعر يرثي طلحة الطلحات -وهو طلحة بن عبد الله بن خلف قال:

رَحِهُ الله أَعْظُمُ أَ دَفَ الله الله أَعْظُمُ الله أَعْظُمُ الله أَعْظُمُ الله أَعْظُمُ الله أَعْظُمُ الله أَعْظُمُ الله المُعْلِمُ الله الله المُعْلِمُ الله المُعْلِمُ الله المُعْلِمُ الله المُعْلِمُ الله الله المُعْلِمُ المُعْلِمُ الله المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ الله المُعْلِمُ المُعْلِ

سُــمِّي بذلك؛ لأن أمه صفية بنت الحارث بن طلحة بن أبي طلحة بن عبد مناف، فقال الشاعر: (رحم الله أعظماً) ويريد به الجسد.

وكذلك موسى عليسًا الله على يوسف عليسًا من النيل إلى بيت المقدس، وبينهما – تقريباً –أربعمائة سنة .

وأمَّــا أن الحسين عَلَيْتُهُم مُعَلَّق بالعرش؛ فلأنه يراد به حسمه الذي هو الــرُّوح الشــريفة، أو مــع الجسد بعد خلع البشرية، فإنه في رتبة العرش – حينئذ– .

عَـنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ يَحْيَى، عَنْ جَدِّهِ الْحَسَنِ بْنِ رَاشِد، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَان، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْتُكُم عَنْ تَفْسِيرِ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ»، قَالَ : (الْبَاءُ بَهَاءُ اللَّه، وَالسِّينُ سَنَاءُ اللَّهُ، وَٱلْمِيمُ مَجْدُ اللَّهِ)(١) .

⁽۱) أصسول الكسافي، ج۱، ص۲٦٤، ج۱. بصائر الدرجات، ص٣٣٨، ح١، باب : تفسير الأئمة لوجود علومهم الثلاثة وتأويل ذلك . بحسار الأنسوار، ج٢٦، ص٤٩، ح٢٣١ . ينابيع المعاجز، ص٣٣ .

(بیان وشرح بمض وجوه الح*دیث*)^(۱)

[معنى البهاء والسناء]

الـــبهاء: هو الضياء، والسناء: هو النور، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضيَاء وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ (٢) .

والمعروف عندهم أن النور هو الظاهر في نفسه المظهر لغيره، فيشمل هـذا المفهوم الضياء والسناء، لأن السناء مثل الضياء، ظاهر في نفسه، مظهر لغيره .

وحكم بعض أجزاء الملك بالنسبة إلى بعض الآخر كذلك، فيصدق على كل من العوالم الثلاثة وما بينها من البرازخ اسم النور، ولا شك ألها من أنوارهم عليه فهم نور النور، وكل ذرة من ذرات الوجود نور من أنوار الله سبحانه، وإن كان فيها أشياء غواسق لا تظهر في نفسها، وإنما يظهرها غيرها، إلّا ألها وجودات لا ريب أن لها ظهوراً في نفسها، وإظهاراً لغيرها من جهات، وإن احتاجت في بعض الجهات إلى إظهار الغير لها، وكون ما سواهم من أنوارهم، لأن ما سواهم إما فعلهم أو مفعولهم بلا واسطة، أو بواسطة، أو بواسطة، أو بواسطة،

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، ج١، ص٣٣٦.

⁽٢) سورة يونس، الآية: ٥.

والفعل والمفعول شعاع الفاعل .

والمسراد بالمفعول ما حدث عن الفاعل (الفعل)، لا ما وقع عليه الفعل، كما اصطلح عليه النحاة، في مثل : (ضربت زيداً)، بل كمثل : (ضربت ضرباً) .

ولما كانت هذه الأنوار بعضها صدر عن بعض، اختار سبحانه النور السندي صدرت عنه الأنوار، ولم يصدر عن نور مفعول، وإنما صدر بفعله ومشيئته؛ أي بسنفس ذلك النور، فنسبه إليه، وأضافه إلى نفسه؛ تكريماً لَه وتعظيماً، وإبانة لَه من سائر خليقته، فقال عز من قائل: ﴿اللّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (١)؛ يعني هادي من في السماوات والأرض، أي هاديهم بنوره؛ وهو محمد وأهل بيته (صلى الله عليهم أجمعين)، على نحو ما سبق في بيان حجته وصراطه، مثل نوره وهو محمد عَلِيهماً

روى عسبدالله بن جندب، قال : كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليتها، السال عن تفسير هذه الآية : ﴿ اللّه نُورُ السّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ، فكتب إلى الحواب : (أما بعد : فإن محمداً كان أمين الله في خلقه ، فلما قبض النبي عَيْنالله كنا أهل البيت ورثته ، فنحن أمناء الله في أرضه ، عندنا علم المنايا والبلايا ، وأنساب العرب، ومولد الإسلام، وما من فئة تضل مئة به وهدي مئة به الله ونحسن نعرف سائقها، وقائدها وناعقها، وإنا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان، وحقيقة النفاق، وإن شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم، وأسماء آبائهم، أخذ الله علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا، ويدخلون مدخلنا،

⁽١) سورة النور، الآية : ٣٥ .

لـــيس على ملة الإسلام غيرنا وغيرهم إلى يوم القيامة، نحن آخذون بحجزة نبينا، ونبينا آخذ بحجزة ربنا؛ والحجزة النور، وشيعتنا آخذون بحجزتنا، من فارقــنا هلــك، ومن تبعنا نجا، والمفارق لنا والجاحد لولايتنا كافر، ومتبعنا وتابع أوليائنا مؤمن، لا يحبنا كافر، ولا يبغضنا مؤمن، ومن مات وهو يحبنا كــان حقاً على الله أن يبعثه معنا، نحن نور لمن تبعنا، وهدى لمن اهتدى بنا، ومن لم يكن منا، فليس من الإسلام في شيء، وبنا فتح الله الدين وبنا يختمه، وبنا أطعمكم الله عشب الأرض، وبنا أنزل الله قطر السماء، وبنا آمنكم الله مــن الغرق في بحركم، ومن الخسف في بركم، وبنا نفعكم الله في حياتكم، وفي قبوركم، وفي محشركم، وعند الصراط، وعند الميزان، وعند دخولكم الجنان، مثلنا في كتاب الله كمثل ﴿كُمشْكَاة﴾، والمشكاة في القنديل، فنحن المشكاة، ﴿فِيهَا مصْبَاحٌ الْمصْبَاحُ ﴾، محمد رسول الله عَيَّبِهِ الله عَيَّبِهِ أَنْ فَي زُجَاجَة ﴾، من عنصرة طاهرة، ﴿ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبِّ دُرِّيٌّ يُوقَدُ من شَجَرَة مُّبَارَكَة زَيْـــــتُونة لَّا شَرْقَيَّة وَلَا غَرْبَيَّة﴾، لا دعية ولا منكرة، ﴿إِيكَادُ زَيْتُهَا يُضيءُ وَلَوْ لَـمْ تَمْسَسْـهُ ﴾ القـرآن، ﴿ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُور يَهْدي اللَّهُ لَنُوره مَن يَشَاء وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ للنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿ (١)، فالنور علي عَلَيْتُكُم، يهـــدي الله لولايتنا من أحب، وحق على الله أن يبعث ولينًّا مشرقاً وجهه، منيراً برهانه، ظـــاهرة عند الله حجته، حق على الله أن يجعل أولياءنا المتقين ﴿ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاء وَالصَّالحِينَ وَحَسُنَ أُولَئكَ رَفيقًا ﴾ (٢)،

⁽١) سورة النور، الآية : ٣٥ .

⁽٢) سورة النساء، الآية: ٦٩.

وإنما ذكرت هذا الحديث بتمامه، وإن كان الاستشهاد ببعضه كافياً، لأن جميع ألفاظه متضمنة لمعنى النور الذي أشرنا إليه، فليفهم منه ما شاء كما شاء .

سورة الشورى، الآية: ١٣.

⁽٢) سورة البقرة، الآية : ١٣٢ .

⁽٣) سورة النساء، الآية: ٦٩.

⁽٤) سورة الرعد، الآية: ١٣.

⁽٥) تفسير القمي، ج٢، ص١٠٤ . بحار الأنوار، ج٢٦، ص٢٤٣، ح٥ . مستدرك سفينة البحار، ج٩، ص٥١ .

فقوله عليست (فلما قبض كنا أهل البيت ورثته)؛ يريد به كنا نور الله في خلقه، ومعنى النور في هذا المقام بينه عليستا به بقوله : (فنحن أمناء الله في أرضه) إلى آخر الحديث .

فكل ما تضمن من المعاني، فهي معاني النور؛ من العلم والمعرفة، وأخذ الميثاق منهم ولهم، وأخذهم الحجزة، وأخذ حجزهم، وهلاك من فارقهم، ونجاة من اتبعهم، وكفر حاحد ولايتهم، وإيمان متبعهم، وأن لا يحبهم كافر، ولا يبغضهم مؤمن، وإن من اتبعهم يبعث معهم، وألهم نور لمن تبعهم، فبهم عرف المتبع وعلم، وتيقن وعمل، وقبلت أعماله، وهدي من اهتدى بهم، وأن لـــيس من الإسلام في شيء من لم يكن منهم، وأن بهم فتح الله الدين، وبهم يختمه، وبمم يؤمن من الغرق في البحر، والخسف في البر، وما ضرب لهم من يجعل وليهم مع النبيين، .. وأن شهداءهم لهم فضل على الشهداء بعشر در جات، وأن شهيدهم أفضل من كل شهيد، من غيرهم بتسع در جات، وأنهـم أفراط الأنبياء، وأبناء الأوصياء، وألهم المخصوصون بكتاب الله، وأولى الناس برسول الله عَيْمَالُهُ، وأن الله ﴿شَوَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِه نُوحًا ﴾(١)، واصطفى لهم الدين، وأنهم قد علموا واستودعوا، وألهم ورثة أولي العزم، وأن أقيموا الدين ﴿ وَلا تَمُوثُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلَمُونَ ﴾ (٢)، وأنه كبر على المشركين ما يدعوهم رسول الله عَنْمُ الله عُمْمُ الله عُمْمُ الله عَنْمُ عَنْمُ الله عَنْمُ الله عَنْمُ الله عَنْمُ الله عَنْمُ الله عَنْمُ الله عَنْم في تلك المواطن المذكورة.

⁽١) سورة الشورى، الآية : ١٣ .

⁽٢) سورة آل عمران، الآية: ١٠٢.



عَـنْ الْحُسَـيْنِ بْـنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُعَلَّى بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ حُمْهُ وإسْمَاعِيلَ ابْنَيْ حَبِيبٍ، عَنِ الْحَكَمِ وَإِسْمَاعِيلَ ابْنَيْ حَبِيبٍ، عَنْ بُرَيْدِ الْعِجْلِيِّ، قَالَ سَمِعْتُ : أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْتُكُم يَقُولُ : (بِنَا عُبِدَ اللَّهُ، وَبِنَا عُــُرِفَ اللَّهُ، وَبِنَا وُحِّدَ اللَّهُ -تَبَارَكَ وَتَعَالَى-، وَمُحَمَّدٌ حجَابُ اللَّهُ -تَبَارَكَ وَتَعَالَى-)^(۱).

(بیان وشرح بمض وجوه الح*دیث)*(۱)

(كيف مرف الله سبحانه وتعالى)

أقول : .. فقوله عَلَيْسَكُم : (بنا عرف الله) له معان :

[المعنى الأول]

أحدها: بما وصفنا الله تعالى بصفاته، وذكرنا مما يجوز عليه ويمتنع عليه، وكــــل وصف وصف به من غيرنا، فإنه لا يجوز عليه تعالى، ولا يجوز عليه إلّا ما وصفناه به، لأنا لا نقول عليه إلّا ما وصف به نفسه .

[المعنى الثاني]

وثانيها: أننا شرط التوحيد فمن لم يعرفنا لم يعرف الله، لأن الله تعالى، جعلنا أركان توحيده .

والمــراد بالشــرط هــنا الشرط الرأي، وذلك لأنهم معانيه، فهم عينه ولسانه، ويده وأمره، وحكمه وعلمه .

ومعيى كونهم معانيه: أنهم معاني أفعاله؛ كالقيام والقعود، والحركة والسكون، فإنها أركان قائم وقاعد، والمتحرك والساكن؛ التي هي أسماء زيد وصفاته، فقائم صفة زيد، وبه يعرف، ومن هذه الصفة القيام، وهو مثل حقيقتهم؛ فزيد بالقيام يعرف، لأنه ركن القائم الذي هو صفته، وهذا على اعتبار كونهم المعانى.

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٣٠٣.

[المعنى الثالث]

والمسراد أن من عرف إلها اتخذ لحلقه دعاة مهتدين [هادين] فقد عرف ربه بالغنى المطلق، الذي هو عبارة عن التوحيد الكامل، بخلاف من عرف إلها اتخذ لحلقه دعاة ضالين مضلين، فإنه ما عرف ربه، لأنه الذي اتخذ دعاة ضالين مضلين، إنما دعاه إلى ذلك الحاجة، أو عدم القدرة على تحصيل هادين مهتدين، أو عدم علمه بهم، والمحتاج وفاقد القدرة ليس له حق، فبهم يعرف الله .

[المعنى الرابع]

ورابعها: أهم آيات الله التي تدل عليه، والمراد أهم هم الآيات التي قال : السنويهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم (١)، هي التي يعرفون الله بها، وهو قسول الصادق عليته في حديث عبد الله بن البكر الأرجان، عن كامل الزيارات، وهو طويل، وفيه قال عليته : (والحجة بعد النبي عَيَّالِهُ يقوم مقام النبي عَيَّالُهُ ، وهو الدليل على ما تشاجرت فيه الأمة، والأخذ لحقوق الناس، والقائم بأ مر الله، والمنصف لبعضهم من بعض، فإن لم يكن معهم من ينفذ قوله، وهو يقول : (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم)، فأي آية في قول، أراها الله أهل الآفاق .

وقال تعالى : ﴿وَمَا نُرِيهِم مِّنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ (١)، فأي آية

سورة فصلت، الآية: ٥٣.

⁽٢) سورة الزخرف، الآية: ٤٨.

أكبر منا)^(۱) .

والآية هي الدليل عليه، ولهذا قالوا عَلَيْهَ في الدليل عليه، ولهذا قالوا عَلَيْهَ : نحن سمات الله العليا، ولا شك أن الشيء إنما يعرف بصفته، وهي كما قال أمير المؤمنين عَلَيْسُله، : (صفة استدلال عليه لا صفة تكشف له).

[المعنى الخامس]

وخامسها: لما ظهرت عليهم آثار الربوبية، حتى ألهم يحيون الموتى، ويبرؤون الأكمـه والأبرص، ويفعلون كل ما أرادوا بإذن الله سبحانه؛ لأنه تعالى أخذ على جميع ما خلق الطاعة لهم، ومع هذا ظهروا بكمال العبودية، وبشدة العبادة، وكمال الخوف من مقام الله تعالى، فعرف الخلائق ربمم بذلك، كما ورد في حـق الملائكـة، ألهم لما رأوا نورهم تحيروا فسبحوا الملائكة، فهللوا فهللت الملائكة، وكبروا فكبرت الملائكة، وذلك لأن الملائكة لما رأوا أنوارهم ظـنوا أن هذا نور معبودهم، فلما سبحوا عرفت الملائكة أن هذا نور معلوق، فقالوا عرفة المناهم وهذا آخرها .

⁽۱) كامل الزيارات، ص٥٤٣ . مدينة المعاجز، ج٦، ص١٤٧ . بحار الأنوار، ج٢٥، ص٢٥٠ . ص٣٧٥ .



قَسَالَ الشَّيْخُ الْمُفيدُ فِي أَمَالِيه، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّد بْنِ الْحَسَنِ بْن الْوَلِسيدِ، عَسنْ أَبِسيهِ، عَنِ الصَّفَّارِ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ مَعْرُوفِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مَهْ زِيَارَ، عَ نُ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ أَبِي يَحْيَى، قَالَ: سَمعْتُ أَبَا عَبْد اللَّه عَلِيتُ لِم يَقُولُ: (صَعدَ رَسُولُ اللَّه عَلِيَّا الْمنْبَرَ؛ فَتَغَيَّرَتْ وَجْنَتَاهُ، وَالْتَمَعَ لَوْنَهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ بِوَجْهِه فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلمينَ، إنِّي إنَّمَا بُعثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْن . قَالَ : ثُمَّ ضَمَّ السَّبَّابَتَيْن، ثُمَّ قَالَ : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلمينَ، إِنَّ أَفْضَلَ الْهَدْي هَدْيُ مُحَمَّد عَلَيْلَا ، وَخَيْرَ الْحَديث كَتَابُ اللَّه، وَشَرَّ الْأُمُور مُحْدَثَاتُهَا، أَلَا وَكُلُّ بِدْعَةً ضَلَالَةً، أَلَا وَكُلُّ ضَلَالَة فَفِي النَّارِ)(١). بحار الأنوار، ج٢، ص٢٦٣، ح١٢ .

[بيان وشرح وجوه الحطيث](١)

(كيف يخون اقتران النبي يَنْ الله بالسامة)

أقسول: قوله عَلَيْلَةً: (كنت أنا والساعة كهاتيسن) على مقصوده من المعسى والتأويسل، المسراد منه أنه عَلَيْلَةً لمسا كان هو حقيقة الوجود، ووجه الحق المعبود، والعقل الأول، الذي تنبعث عنه العقول، والسراج الوهاج الذي ليس له .

أقسول: كان ظهوره مقروناً بالساعة، وإليه الإشارة بقوله: ﴿ اقْتُرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَ الْقَمَرُ ﴾ (٢) ظاهراً، فلأن دينه آخر الأديان، الذي ليس بعده إلَّا قيام الساعة، ولأنه عَلَيْلَةٌ من أشراطها، فلذا قال تعالى: ﴿ فَقَدْ جَاء أَشُراطُها ﴾ (٣)، ولأنه عَلَيْلَةً ختم النبوة، ظهوره، وهو نذير بين يدي عذاب شديد، وقال عَلَيْلَةً : (أنا الندير العرب، إلى أنه عاين ما توعدون، وجاء بما عليه تقدمون إلى غير ذلك.

وأما تأويلاً فلأن بعثته عَلَيْهِ ودينه، ومكارم الأخلاق، ومحاسن الأفعال التي جاء بما ليست في الحقيقة من أحوال الدنيا في شيء، وإنما هي من أخلاق الروحانسية، فالقيام بما، والتخلق بأخلاقها، يميت النفس، ويكسر الشهوات،

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٧٠.

⁽٢) سورة القمر، الآية: ١.

⁽٣) سورة محمد، الآية: ١٨.

⁽٤) شــرح الأسماء الحسنى، ج١، ص١٢٢ . صحيح مسلم، ج٧، ص٣٦ . صحيح البخاري، ج٧، ص١٨٦ . تاج العروس من جواهر القاموس، ج١٠، ص٢٤١.

ويقوي القوى الروحانية، ولا ريب أن من مات فقد قامت قيامته (١)، فيجد ما عمل حاضراً، ويرى الجبال تمر مر السحاب، ويشاهد النشر والحساب.

وأما باطناً فلأنه العقل الذي قال تعالى : (أقبل فأقبل .. إلخ)^(۲)، لأنه ظهر بتمامه فيه، كما قال سبحانه : (ولا أكملنك إلّا فيمن أحب)^(۳)، وولادته على ألله عندما قبل أو أدنى، عندما قبل له : (أقبل فأقبل)، وهي التي ينطبق عليها قوله، مع أن الساعة لا تظهر إلّا بمحو الموهوم وصحو المعلوم، وظهور العلة وفناء المعلول .

ثم اعـــلم أنــه لا يــتجه محو الموهوم إلّا على الجسد وما يتعلق به؛ من التركيــبات والأمــزجة، والجبلات الجسمانية على محو النفس وشؤولها، وما يعرشون منهما، من المقتضيات واللوازم والإضافات لا غير ذلك .

وصحو المعلوم إنما يتجه هنا حمله على ظهور سلطان العقل، باستيلاء تحققات الوجود الثابتة، ودواعيه القارة الباتة؛ كالعقل فإنه إذا كان كذلك قامت قيامة المرء باستيلاء سلطان العقل، فيصح أنه بعث على العقل والساعة؛ أعنى قيام قيامة ذي العقل، كهاتين.

والعقـــل هـــو الرسول، ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذَّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (¹⁾، يعنى عقلاً كما روي عنهم اللهَـُـلا .

⁽۱) قسال رسول الله عَلِيلاً : (من مسات فقد قسامت قيامته) . [عوالي اللآلي، ج١، ص٥٠٠ . عمار الأنوار، ج٨، ص٥٠٠ . مستدرك سفينة البحار، ج٨، ص٥٣٠ . كنــز العمال، ج١٥، ص٥٤٨ . كشف الخفاء، ج٢، ص٢٢٩] .

⁽٢) تقدم تخريجه في الصفحة رقم (٤٥) فراجع .

⁽٣) كنــز الفوائد، ص١٤ . وسائل الشيعة، ج١٥، ص٢٠٤، ح١ . الجواهر السنية، ص٣٢٣ .

⁽٤) سورة الإسراء، الآية: ١٥.

ولا يصح حمل محو الموهوم وصحو المعلوم في هذا المقام من كلامه على المعسى المسراد من كلام أمير المؤمنين عليسلام، لأنه على ذلك المعنى يكون محو الإمكان بجميع مراتبه؛ من الوجود والماهية إلى الثرى .

ومعيني صحو المعلوم ظهور الحق بصفة من صفاته القدسية، وكذلك الكلام في قوله: ظهور العلة، وفناء المعلول.



مخالطة الأكراد

]*********** عَــنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى، وَغَيْرُهُ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ، عَنْ عَليِّ بْن الْحَكَ مِ، عَمَّنْ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ الشَّامِيِّ، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْد اللَّه عْلَيْسَاكُم، فَقُلْتُ : إِنَّ عِنْدَنَا قَوْمًا منَ الْأَكْرَاد، وَإِنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ يَحيئُونَ بالْبَيْع فَنُخَالطُهُمْ وَنُبَايعُهُمْ؟ . فَقَـــالَ : (يَا أَبَا الرَّبِيعِ لَا تُخَالِطُوهُمْ، فَإِنَّ الْأَكْرَادَ حَيٌّ منْ أَحْيَاء الْجنِّ، كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُمُ الْغِطَاءَ، فَلَا تُخَالِطُوهُمْ) (١) . (١) تمذيب الأحكام، ج٧، ص١١، ح٢٤، باب : فضل التجارة وآدابها . علل الشــرائع، ج٢، ص٢٤٤، ح١، باب: ٣١٠. بحار الأنوار، ج١٠٠، ص٨٣، ح٧، باب : من يستحب معاملته ومن يكره

(بیان وشرح بمض وجوه الحصیث)^(۱)

[خيف بطأ النسل]

اعسلم: أن الله سبحانه لما أراد أن يبدأ بالنسل ما ترون، وأن يكون ما قد جرى به القلم، من تحريم ما حرم الله ﷺ من الإخوة على الأخوات، أنزل عسلى شيث عليسًا حوراء بعد العصر في يوم خميس من الجَنة، -بفتح الجيم-اسمها (مَوْلَة) فأمر الله آدم أن يزوجها من شيث، فزوجها منه.

ثم أنزل الله بعد العصر من الغد حوراء من الجنة، -بكسر الجيم- وهي ابسنة الجان، واسمها (منزلة) فأمر الله آدم أن يزوجها من يافث أحي شيث، ولد بعد شيث، فزوجها منه، فولد لشيث غلام، وولد ليافث بن آدم جارية، فأمر الله آدم حين أدركا أن يزوج ابنة يافث من ابن شيث (٢).

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٨٥.

⁽۲) من لا يحضره الفقيه، ج٣، ص٣٤٩، ح٣. تفسير نور الثقلين، ج١، ص٤٣٢. نور البراهين، ج٢، ص١٥٣.

⁽٣) عـن بريد العجلي، عن أبي جعفر محمد الباقر عليتُ الله تبارك وتعالى أنـزل على آدم حوراء من الجنة، فزوجها أحد ابنيه، وتزوج الآخر ابنة الجان، فمـا كان في الناس من جمال كثير، أو حسن خلق فهو من الحوراء، وما كان فيهم من سوء خلق فهو من ابنة الجان). [من لا يحضره الفقيه، ج٤، ص٣٦٣، بـاب: بـدء النكاح. مناقب آل أبي طالب، ج٤، ص٤٠، فصل: في علمه عليتُ على الشرائع، ج١، ص٧٢، ح١، باب: ٩٢. بحار الأنوار، ج١١، ص٤٤، ح٩٣، باب: ٥].

وروي عن الحسن بن علي عليت الله قال : وأخرج لعبد الله امرأة من الحسن — والمسراد بسه يافث – وفيها : (فما كان من حسن وجمال فمن ولد الحوراء، وما كان من قبح وبذيء فمن ولد الجنية)(١) .

وفي روايـــة العجلي : (فما كان في الناس من جمال وحسن خلق فهو من الحوراء، وما كان فيهم من سوء الخلق فهو من بنت الجان)(٢) .

(متى يشابه الولط والطيه)

ثم أن الله إذا أراد أن يخلق شخصاً جمع كل صورة بينه وبين آدم، فخلقه على صورة أحدهم؛ يعني أنه قد جعل فيه عروقاً ثلاثمائة وستين عرقاً، وتتصل تلك العروق بصلب الرجل وترائب المرأة، وتجري في تلك العروق طبائع أسلاف ذلك الرجل، وتلك المرأة إلى آدم، فإن سبقت نطفة الرحل فأيما عرق مسنه تحرك بتلك النطفة خرج النسل شبيهه، وإن سبقت المرأة أيما عرق تحرك بتلك النطفة خرج النسل يشبهها .

وذلك الشبه هو المشار إليه في الصورة، ويشتمل شبه الصورة على بعض طبائع المشبه .

وإنما قلنا: (على بعض) ولم نقل: (على الكل)؛ لأن ذلك الشبه لا يكون شاملاً من كل وجه، بحيث لا يتميز فيكون بينهما كمال التمائز، قال تعالى: ﴿ وَاخْتَلَافُ أَلْسَنَتَكُمْ وَأَلْوَانَكُمْ ﴾ (٣) .

⁽١) راجع المصادر السابقة .

⁽٢) راجع المصادر السابقة.

⁽٣) سورة الروم، الآية : ٢٢ .

ثم لما كان بتقدير الله سبحانه أن خلق الإنسان من أربعة عشر شيئاً؛ ستة من الله سبحانه؛ وهي : حواسه الخمس، والروح .

وأربعة من أبيه؛ وهي : المخ، والعظم، والعصب، والعروق .

وأربعة من أمه؛ وهي : اللحم، والدم، والجلد، والشعر كان الأصل من الأب، والفرع من الأم، وهذا معروف .

ولما كان الجمال وضده، وحسن الخلق وضده، والطبائع التي يتصف بها فـروعاً على الحقيقة نسبت إلى الأم، ولذا قال في الروايتين السابقتين : (فما كـان في الناس من جمال وحسن خلق فهو من الحوراء، وما كان فيهم من سوء الخلق فهو من بنت الجان)(١).

[قيف يشارك الجن الإنس]

ولما كانت الأكراد غلبت عليهم شهوة النساء، وسبقت في أصل تخلقهم من يافث ومن ابنة الجن؛ لأنها غير طريقة الإنس، فإن حواء لم تأت إلى آدم لغلبة طبيعة الإنس عليها، بعكس ابنة الجن، فتسبق شهواتها لقربها من الحيوانات بالنسبة إلى الإنس فغلب عليها، وكذلك عند تخلقهم من يافث بن نوح عليسًا ، وغلبة التنزيل بينهم وبين أولاد سام الذين هم العرب، الذين تغلب عليهم الإنسانية، فسبقت شهوة الأم في أبيهم، فحرج يشبه أخواله الجن، وكشف الغطاء عنهم عما فيهم من الإنسانية .

فالشبه شبه الصورة، والصورة قمتف بالطبيعة، لا ألهم حن خالصون، وإلَّا لحرم مناكحتهم .

⁽١) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة فراجع .

وما تقدم في الكلام المأخوذ من رواية زرارة ؛ من أن إنزال الحوراء والجنية بعد العصر؛ فهو إشارة إلى أنَّه مقام الخلافة في شيث، وإلى أنَّ ذلك هو الضم السندي يكون منه النسل، كما يشيرون إليه أهل العرفان، فإنَّ الضم هو العصر، والعصر يخرج به آخر من المعصور، كما أشار ابن عربي في الفتوحات المكية (۱)، فافهم .

⁽١) الفتوحات المكية، ج٤، ص٤٦١، باب: ٢٨١.

KKKKKKKKKKKKK قَــالَ الإمَــامُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّد الصَّادق عَلَيْسَا ﴿ : (الْعُبُودِيَةُ جَوْهَرٌ كُنْهُهُا الرُّبُوبِيَة، فَمَا فُقدَ منْ العُبُودية وجدَ في الرُّبُوبِيَة، وَمَا خُفي عَنْ الرُبُوبِسِيَة أُصِيبَ في العُبوديَة، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آياتنا في الْآفِ الْ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقِّ أَوَ لَمْ يَكْف برَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْء شَهِيدٌ ﴾ (١)؛ أي مَوْجُود في غَيْبَتكَ وَ في حَضْرَتك . وَتَفْسِيرُ العُـبُودية : بَذْلُ الكُلِّ، وَسَبَبُ ذَلكَ مَنْعُ النَفَس عَمَا تَهْوَى، وَحَمْلُهَا عَلَى مَا تَكْرَه . وَمَفْ تَاحُ ذَلَكَ تَرْكُ الرَّاحَة، وَحُب العُزْلَة، وَطَريقَة الافْتقَار إلى اللَّه تَعَالَى)^(۲) . (١) سورة فصلت، الآية: ٥٣. مصباح الشريعة، ص٧، باب: ٢ في العلم. تفسير الصافي، ح٤، ص٣٦٥. الفوائد العلية، ج٢، ص٤٩٣.

(بيان وثنرج بمض وجوه الح*ديث*)^(۱)

[المراط من المبوطية والربوبية]

أقسول: .. المسراد بالعبودية الأثر، وبالربوبية المؤثر لذلك، مثاله مثال صورتك في المرآة، فإنحا هي العبودية، وصورتك التي فيك هي الربوبية؛ يعني ربوبية صورة المرآة .

ومعنى الكلام أن الأثر يشابه صفة المؤثر التي بها التأثير، وذلك لأنك إذا رأيت أثراً في الأرض فله مؤثر، فإن كان المؤثر قدم زيد عرفت أنه قدم إنسان، لأن العبودية حوهرة كنهها الربوبية، فهيئته من هيئة المؤثر، فتعرف أن هذا أثر قدم الإنسان لا أثر حيوان.

وليس المراد بالربوبية الربوبية القديمة، بل المراد أن هيئة الأثر من هيئة فعل المؤثر القريب؛ مثل هيئة الكتاب من هيئة حركة يد الكاتب، والكتابة تلك على حركة يد الكاتب، فإذا رأينا الكتابة حسنة عرفنا أن حركة يد الكاتب مستقيمة، وبالعكس لأن حركة اليد هي ربوبية الكتابة؛ يعني المؤثر القريب، ولا تدل على مؤثره البعيد، الكاتب الذي هذه الربوبية صفته، فإذا رأينا الكتابة حسنة لم تدل على أن الكاتب حسن أو قبيح، أو أبيض أو أسود، إنما الكتابة على حركة يده التي حدثت عنها الكتابة لا حركة الأكل والبطش، وهاذا مثال يعرف الأنبياء والمرسلون والأولياء ما يراد منهم من المعاد، فقال عليسته عنها عرفكم بنفسه أعرفكم بربه) (٢).

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٣٠٣.

⁽٢) الجواهر السنية، ص١١٦.

وقال أمير المؤمنين عليستها : (من عرف نفسه فقد عرف ربه) (١) ولهذا استدل الصادق عليستها في الحديث المذكور بقوله تعالى : ﴿ سَنُرِيهِمْ آياتنا في النّفسهِمْ النّهُ إِنَّ الآية تدل عليه، ولذا قال : ﴿ سَنُرِيهِمْ آياتنا ﴾ وهدذه الآية تدل عليه على نحو ما قال أمير المؤمنين عليستها : (صفة استدلال عليه لا صفة تكشف له) ، وذلك لأنها أثر فعله، والأثر يدل على المؤثر، كما تدل الكتابة على أن لها صانعاً، ولا تدل على كيفيته وهيئته، نعم تدل بهيئتها على حركة كتصفة اليد، كذلك النفس تدل على صفة فعله تعالى، كما تدلنا الكتابة على صفة حركة اليد .

[تلاوم المبوطية بالربوبية]

فقوله: (فما فقد في العبودية وجد في الربوبية)؛ يراد منه أن صورتك في المرآة فُقدَ منها الغنى والاستقلال، بمعنى أنما لا تستغني عن صورتك التي هي فيك، ولا تستقل بنفسها، وصورتك التي هي فيك مستغنية مستقلة بنفسها، لأنما ذات أو ملك صفة، فما فقد عن الصفة من الاستقلال وجد في الموصوف.

وقوله عَلَيْتُ في: (وما خفي في الربوبية أصيب في العبودية)؛ يراد منه أن ما خفي على طالب المعرفة من الربوبية أصابه؛ أي وحده في العبودية مثلاً، أو طلب معرفة صورتك التي فيك لم تقدر على الإطلاع عليها، فيخفى عليك فتحده في صورتك التي في المرآة التي هي العبودية .

وهــنا أبحاث شريفة فيها منها جميع معرفة الله، ومعرفة صفاته وأسمائه، ومعـرفة أوامــره ونواهيه، ومعرفة خلقه، ولكن تستلزم تطويلاً طويلاً فلذا عرضنا عنه .

⁽١) روضة الواعظين، ص٢٠ . شرح نهج البلاغة، ج٢٠، ص٢٩٢ .

⁽٢) سورة فصلت، الآية: ٥٣.

الطاهرين **安安安安安安安安安安安安**

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْفُتُوحِ فِي تَفْسِيرِهِ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةً، قَالَ : لَمَّا نَــزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلائكَتَهُ ...﴾(١) قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّه قَدْ عَلَمْنَا كَيْفَ السَّلَامُ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ أُصَلِّي عَلَيْك؟ . قَــالَ : (قُلْ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّد وَآلِ مُحَمَّدِ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيْدٌ مَجِيدٌ)(٢) . (١) سورة الأحزاب، الآية : ٥٦ . (٢) أمــالــي الصدوق، ص٤٧٠، ح٥ . أمالــي الطوسي، ص٤٢٩، ح١٥ . بحار الأنوار، ج٩١، ص٤٩، ح٦.

(بیان وشرح وجوه الحصیث)^(۱)

[المعنى الظاهري الصلاة على محمط وآل محمط عَيْلًا]

أقول: إنّ العلماء أجابوا عن هذا السؤال (٢) باعتبار الظاهر بأجوبة كيثيرة، وأحسنها عند المحب الداعي أن المعنى: (اللهم صلّ على محمد وآل محمد)، الذين هم أحب إليك من جميع خلقك وأقربهم، الذين اصطنعتهم لنفسك، واختصصتهم لك، كما أنك قد صليت على من هو دولهم، ولولاهم لما خلقته ولا قرّبته، فكما أنك قد صليت عليه وهو أنزل رتبة وشرفاً عندك، فصل على المقربين الأحبّين عندك، فإن الصلاة عليهم أولى من الصلاة على غيرهم الذين هم دولهم، وهذا معنى ظاهر لا يحتاج إلى البيان.

ويحستمل أن يسراد بآل إبراهيم محمد وآله عَيْبَالَة، فيكون المعنى بما أنك صليت عليهم مع أبيهم إبراهيم قبل أن توجدهم في الدنيا، فصل عليهم بعد إيجادك إياهم بطريق أولى، أو بمعنى مرّة بعد أخرى والكل محتمل، وهذا بيان ذلك باعتبار الظاهر .

[المعنى الباطني للصلاة على محمط وأل محمط عَنْيَالًا]

وأما اعتبار الباطن، فالمراد من قولك: (اللهم صلّ على محمد وآل محمد)، سؤال الله أن يصل محمداً وآل محمد برحمته، إما من الصلة أو من الوصلة، أو من الوصل، وحيث كانت رحمة الله لا نهاية لها، كان عَيْمَالًا باستعداده، وبفضل الله الابتدائي، وبدعاء جميع الخلق له عَيْمَالًا، وبذلك لا يزال سابحاً في بحار رحمة الله، ولا غاية لذلك السير، ولا نهاية في الدنيا والآخرة.

⁽١) جوامع الكلم، ج١، ص١٣٩.

⁽٢) الذي سأله الشيخ جعفر النواب من المصنف تتثيُّل، في شرح هذا الحديث .

ومن أسباب ذلك التأهل الخارجية دعاء الداعين له بالصلاة عليه، وإنما كان دعاؤنا سبباً من الأسباب لاستحقاقه، لأن دعاءنا له هو سبب اتصاله بالرحمة، كما هو حكم المتضايفين، فلو لم ينفعه دعاؤنا له لم ينفعنا دعاؤنا له، ولسيس ذلك النفع الذي بسببنا راجعاً إلى ذاته، وإنما هو راجع إلى ظاهره ومظاهره، فافهم.

وذلك كانتفاع الشجرة بورقها، وانتفاع الورق من الشجرة، فإذا تقرر هــــذا فـــنقول: أن الظاهر في الوجود الزماني قبل الباطن، كما أن الباطن في الوجـــود الدهري قبل الظاهر؛ مثلاً خلق الأرواح قبل الأجسام بأربعة آلاف عام، هذا في الوجود الدهري.

وأما في الوجود الزماني؛ فإن جسم زيد خلقه الله قبل خلق روحه، فإنه كان نطفةً وكانت النطفة علقة، ولم توجد الروح، وإنما هي في النطفة بالقوة في غيب النواة بالقوة، وكذلك العلقة والمضغة والعظام والاكتساء لحماً، إلّا ألها في رتبة متأخرة تقر درجة من القوة إلى الفعل، ولكنه سيّال تدريجي، حتى يتم الاكتساء لحماً، وتتم الآلات، فتبدو الروح فيه كما تبدو الثمرة من الشجرة، فكانت الأرواح قبل ذلك مشعرة بالشعور الجبروتي الملكوت، كذلك حركتها وكلامها وجميع أفعالها كلها حبروتية ملكوتية.

وأما أفعالها بعد ظهورها في الجسم فهي زمانية، لم توجد إلّا بعد وجود الجسم، فقد ظهر بهذه الإشارة أن الباطن متأخر وجوده في الزمان الخارجي، كما أن وجود الظاهر متقدم في الوجود الزماني، فإذا عرفت ذلك فاعلم أن الله سبحانه جعل محمداً وآله عَيْمَالَهُ أوعية رحمته في عالم الأسرار قبل خلق الخلق، فلا يصل شيء من رحمته إلى أحد من خلقه باستحقاق واستئهال، أو بتفضل ابتدائي، أو بدعاء أحد من الخلق إلّا من فاضل ما وصل إليهم

بواسطتهم وتقديرهم عن الله تعالى، وذلك في جميع مراتب الوجود من الدرّة إلى السذرة، وكسان من ذلك ما وصل إلى إبراهيم وآل إبراهيم، هذا حكم الباطن وباطن الباطن.

وأما في الظاهر، فلما كان إبراهيم عليت وآله موجودين قبل وجود محمد وآل محمد في الوجود الزماني، وقد صلّى الله عليهم بتفضل منه واستحقاق منهم، وبدعاء الداعين لهم، من الملائكة والإنس والجن وغيرهم، بأن وصلهم من فاضل رحمته، وكان ذلك بواسطة محمد وأهل بيته «عليه وعليه وعليه وعليه فقال وصلهم من فاضل رحمته أثار رحمته في أحوال دنياهم وأخرهم، فقال علي حقهم : ﴿ وَحَمَتُ اللّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدً مَعِيدًا وَلَا اللهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدً وَهُل بيته «حسلى الله على ذلك الكتب السماوية، فلما ظهر محمد وأهل بيته «صلى الله على الله على علمه وآل يعلموا عباده ما فيه نجاحهم ونجاهم من الصلاة الكاملة على محمد وآله عَنْهُ أَنْ يعلموا عباده ما فيه نجاحهم ونجاهم من الصلاة الكاملة على محمد وآله عَنْهُ أَنْهُ بأن يقولوا : (اللهم صل على محمد وآل إبراهيم وآل إبراهيم) .

ومعناه على نحو ما تقدم يعني: اللهم صل على محمد وآل محمد الذين جعلتهم أوعية صلاتك، ورحمتك وبركاتك، وسبيل نعمتك إلى جميع خلقك، الذين صليت عليهم بفاضل ما جعلت عندهم ووصلتهم به من رحمتك، وبواسطتهم على إبراهيم وآل إبراهيم، الذين نوهت بهم وبأسمائهم في العالمين، فكما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم، حتى جعلتهم بذلك شيعة مخلصين لحمد وأهل بيته الطاهرين، وجعلتهم بإخلاصهم في التشيع أئمة للعالمين، وأتيتهم الذين، وهديت بهم الصراط المستقيم، فصل على محمد وآل محمد،

⁽١) سورة هود، الآية : ٧٣ .

والحاصل : المعنى في الترتيب والعلة على نحو ما ذكرنا في الظاهر، إلَّا أن المراد هنا بالصلاة؛ هي الرحمة التي وصلهم الله بما .

واعلم أن الله سبحانه لما خلق محمد وآل محمد جعلهم حزائن رحمته ونعمته، بحيث لا يصل منه شيء من إيجاد أو إرفاد، بسبب أو غير ذلك، من جميع ما أوجده أو يوجده إلى أحد، من جميع خلقه من الإنس والجن والملائكة، وجميع الحيوانات والنباتات والجمادات، والأحوال والصفات، والرقائق والذرات، والأطوار والخطرات، والنسب والإضافات، وغير ذلك إلّا بواسطة محمد وأهل بيته «عليه وطيه الم المناه».

وكذَّلَك لا يصل إلى الله شيء من جميع الموجودات إنَّا بواسطتهم، فهم الوسائط بين الله وبين خلقه في كل حال .

وأعــــلى المخلوقات أولو العزم؛ نوح وإبراهيم، وموسى وعيسى، على محمد وآله وعليتها ، خلقهم الله من شعاع أنوارهم، وفاضل طينتهم .

ونسبة ذلك الشعاع الذي خلق منه أنوار أولي العزم، وحقائقهم إلى أنوار محمد وأهل بيته «صلى الله عليهم»، كنسبة واحد إلى السبعين، هذا في الرتبة وأصل العنصر.

أما في الإحاطة؛ فنور واحد من أولي العزم نسبته إلى واحد من سبعين، الذين هم أنوار محمد وآله «صلى الله عليه وعليهم»، كنسبة واحد إلى مائة ألف، وهذا تمثيل، وإلّا فالحقيقة نور واحد من أولي العزم نسبته إلى أنوار محمد وآله عَلَيْلًا كنسبة سم الإبرة إلى عالم السماوات.

فعلى هذا يكون المعنى فكما صليت على من دونهم بمترلة سم الإبرة، مسن نور عظمتك، التي ملأت السماوات والأرض، وأركان كل شيء، .. وشرفتهم ورفعت شألهم بين عبادك أجمعين، فصل على من هم مجموع أنوار عظمتك، وجملة جلال سلطانك، وأوعيته علمك وقدرتك، ونوه بهم في الأولين والآخرين، وعلى هذه الإشارة فقس كل شيء .

فلما كان الوجود الزماني سابقاً على الوجود الجبروتي والملكوتي، في الظهور وفي الزمان، وكان وجود إبراهيم وآله عليه الله سابقاً على وجود محمد وآلمه «عليه «عليه وعليه»، وقد أثنى الله سبحانه على إبراهيم وآله في الوجود الزماني، قبل أن يوجد محمد وآله «صلى الله عليه وعليهم»، حسن أن يرتب الوجود اللاحق على الوجود السابق، لا في قوة الصلاة وضعفها، ولا في شرفها ولا غير ذلك، بل لما قلنا فافهم الجواب، وتدبر الخطاب راشداً.

路路路路路路路路路路路路路路路路 الثلاثة

□************************
□ عَــنْ سَعَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ : حَدَثَنِي جَعْفَرُ بْنِ سُهَيْلِ الصَّيْقَلِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْسنِ إِسْمَاعيلَ الدَارَمِي، عَمَّنْ حَدَثَهُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرَ الْهَرَمَزَانِي، عَنْ أُبَّانِ بْن تَغْلِب، قَالَ : قَلْتُ لأَبِي عَبْد اللَّه لَمَا سُمِّيتُ الزَّهْرَاءُ عَلَيْتَكُا زَهَرَاءْ؟ . قال : (لأَنْهَا تُزْهِرُ لأمير الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّتُهُ فِي النَّهَارِ ثَلَاثَ مَرَاتِ بِالنُّورِ، كَانَ يُزْهِرُ نُورُ وَجُهها صَلَاةَ الغُدَاة وَالنَّاسُ في فُرْشهم، فَيَدْخُلُ بَيَاضُ ذَلكَ النُّور إلى حُجَراتهم بالْمَدينة، فَتَبْيَضُ حيطَانُهُم، فَيَعْجَبُونَ منْ ذَلكَ، فَيَأْتُونَ النَّبيُّ عَلَيْكُ فَيَسْأَلُونَهُ عَمَّا رَأُوا، فَيُرْسِلُهُم إلى مَنْزِل فَاطِمَةَ عَلِيَّكًا، فَيَأْتُونَ مَنْزِلَها فَيرَوْنَهَا قَاعِدَةً فِي مِحْرَابِهَا تُصَلِّي، وَالنُّورُ يَسْطَعُ مِنْ مِحْرَابِهَا وَمِنْ وَجْهِهَا، فَيعْلَمُونَ أَنّ الَّذِي رَأُونُهُ كَانَ مَنْ نُورٍ فَاطَمَةً . فَـــإِذَا نَصُفَ النَّهَارُ وَتَرَتَّبَتْ للصَّلَاة زَهَرَ وَجُهُهَا ﴿لِلْمَكُا بِالصُّفْرَةِ، فَتَدْخُلُ الصُّـفُرَةُ حُجُرَات النَّاس، فَتَصْفَرُ ثِيَابُهم وَأَلْوَانُهم، فَيَأْتُونَ النَّبِيَ عَلَيْكَ فَيَسْأَلُونَهُ عَمَّا رَأُوا، فَيُرْسِلُهُم إِلَى مَنْــزِلِ فَاطِمَةَ ﴿ لَلِمَكُا ، فَيَرَوْنَهَا قَائِمَةً في محرَابها، وَقَدْ زَهَرَ نُورُ وَجُهُهُا عَلَيْتَكُمُا بِالصُّفْرَة، فَيَعْلَمُونَ أَنَّ الذِي رَأُوهُ كَانَ مَنْ نُورِ وَجُهُهَا فَ إِذَا كَانَ آخر النَّهَارِ وَغَرُّبَتْ الشَّمْسُ احْمَرَّ وَجْهُ فَاطَمَةَ عَلِيَتَكَا فَأَشْرَقَ وَجْهُهَــا بِالْحُمْــرَةِ فَرَحاً وَشُكْراً للَّهِ ﷺ، فَكَانَ يَدْخُلُ حُمْرَةُ وَجْهِهَا حُجُرَات القَــوم، وتَحْمَرُ حِيطَائُهُم، فَيَعْجَبُونَ مَنْ ذَلكَ، فَيَأْتُونَ النَّبِي عَلَيْكَ فَيَسْأَلُونَهُ عَمَّا رَأُوا، فَيُرْسَـلُهُم إلى مَنْسِزِل فَاطَمَةَ، فَيَرُونَهَا جَالَسَةً تُسَبِّحُ اللَّهَ وَتُمَجِّدُهُ، وَنُورُ وَجْهِهَا يُزْهُرُ بِالْحُمْرَةِ، فَيعْلَمُونَ أَنَّ الذي رَأُونُهُ كَانَ مِنْ نُورِ فَاطِمَةَ اللَّهَا. فَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ النُّورُ في وَجْههَا حَتَّى وُلِدَ الْحُسَينُ ﴿لِيُّكُمْ، فَهُو َيَتَقَلُّبُ في وُجُوهِنَا إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ فِي الْأَنِمَّةِ مِنَّا أَهْلَ البَيْتِ، إِمَامٌ بَعَدَ إِمَامٍ)(١). (١) علل الشرائع، ج١، ص٢١٤، ح٢، باب: ١٤٣. بحار الأنوار، ج٢٠، ص۱۱، ح۲، باب: ۲

(بیان وشرح بعض وجوه الحدیث)(۱)

[حقيقة نور السيحة فاطمة الرهراء عليها]

أقول: قوله عليت الله : (الأنها تسزهر الأميس المؤمنين عليت الله الله أن الأنوار الثلاثة العرشية، النور الأبيض؛ الذي منه البياض، ومنه ضوء النهار، وهو النور العقلي المحمدي، والنور الأصفر؛ الذي اصفرت منه الصفرة، وهو النور الروحي البراقي، والنور الأحمر الذي احمرت منه الحمرة، هو النور الطبيعي الجسرائيلي، ظهرت فيها لعلي علي عليت الله المن مصادر التكميل والأرزاق والحسياة، وهسي منوطة بالولي المطلق، فهي تزهر لعلي، ولما كانت الزهراء وعاء لأولي الأمر بعد علي عليت الذين بهم تناط تلك الأنوار الثلاثة، لتلك الجهات الثلاث، في العالم ظهرت فيها .

فلمًّا ولد الحسين وانقسم ولم يَبْقَ فيها من تلك الأنوار إلَّا ما كان لها، وكان بعض تلك [الأنوار] في الحسين عليشًا لهنيه، وشهادة مما ظهر فيه، خفيت تلك الآثار لمَّا انقسمت وتجسدت وذائبة فحمدت، ومتفرقة فاحتمعت، وكانت خفية بظهور أشعتها، فانجلت فخفيت خفاء النور في المنير فافهم.

ولًا كانت الشمس ينبوع آثار تلك الجهات الثلاث - لأنها تُكْسَى كل يوم كسوة من مجتمع تلك الأنوار كما هو معروف عند أهله - كانت تظهر على ترتيب مراتب ذلك الوجود الشامل عند صلاة الغداة بنور أبيض وهو الفجر، فينطبع منعكس ذلك الفرع في باب مرآة ذلك الأصل الذي عندها عليه هو وجهها، يمعونة ما ظهر فيه من آثار اليقين والثبات عند استقبال

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٥٧.

الصحو المعبر عنه بالنهار، فيدخل بياض النّور إلى حجراهم، نُور الأصل والفرع، والباطن والظاهر، وإذا زالت الشمس وزوالها في الحلقة الغربية، قال السنبي عَنْاللهُ : (إنّ الشمس عند الزوال لها حلقة تدخل فيها، فإذا دخلت فيها زالت الشمس، فيسبح كلّ شيء دون العرش بحمد ربي، وهي الساعة التي يُصلِي عَلَيّ فيها ربي ...)(١).

والمراد بالحلقة الدائرة نصف النهار، فإلها تنصف العالم من القطب الأعملي إلى القطب الأسفل، فيكون دائرتين غربية وشرقية، فخروجها من الحلقة الشرقية دخولها في غربية وهو معلوم، فإذا بلغت حدَّ مبدأ وجودها من الحلقة الشرقية ركدت ساحدة بين يدي الله تحت العرش، فإذا أذن لها بالزوال قلبها ملك النُّور ظهراً لبطن، فخشع لعظمة الله كلُّ شيء، ونادت الملائكة بالتسبيح والتحميد والتهليل، وهي «صلوات الله عليها» مترتبة للصلاة، فيلحقها إذ ذاك مسن معانات تلك المعاينات، وخوف مقام حبار السماوات صفرة الوجه، فينطبع ما انعكس من شعاع الشمس بالمدد البراقي، على ترتيب الوجود في باب مرآة ذلك الأصل الذي عندها عليه الحي القيوم، فتدخل الصفرة حجرات الناس الفناء في ذلك البقاء عند تجلي الحي القيوم، فتدخل الصفرة حجرات الناس فتصفر ثيابهم وألوالهم نور الأصل والفرع، والفرق والجمع .

ف إذا كان آخر النهار وغربت الشمس، وهي عَلَيْتَكَا حالسة متهيئة للصلاة، انطبع منعكس ذلك الفرع الذي جرى على ترتيب الوجود في باب

⁽۱) من لا يحضره الفقيه، ج۱، ص۲۱۱، باب : علة وجوب خمس صلوات . علل الشرائع، ج۲، ص۳۲، ح۱، باب : ۳٦ . بحار الأنوار، ج۷، ص۲۲، ح۷، باب : أوقات الصلوات .

مرآة ذلك الأصل الذي عندها كما مرَّ، وهو وجهها بمعونة ما ظهر فيه من آترار العزيمة، على القيام بخدمة الملك العَلَّام، من باعث نار الشوق الطبيعي، فتدخل حمرة وجهها حجرات القوم، فتحمر حيطالهم .

فلمًّا وُلد الحسين عَلَيْسَكُم، فخفي الأثر وظهرت العين، وقد يظهر الأثر كما وقع أحياناً أو دائماً بنحو آخر، والحمد لله رب العالمين .

			w

قَالَ الإمَامُ عَلَيُّ بْنُ مُحَمَّد : حَدَثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلَيٍّ، قَالَ : حَدَّثَكِي أَبِي عَلَيُّ بْنُ مُوسَى، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي مُوسَى بْنُ جَعْفَر، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي جَعَفَرُ بْنُ مُحَمَّدِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي مُحَمَّدُ البَاقر عَلَيْسَالُم، عَنْ جَابِرِ الأَنْصَارِي «رضي الله عنه»، قَالَ : (كُنْتُ أَمَاشِي أَمَيْرَ الْمُؤْمنينَ عَلَيْ عَلَى الْفُرَات، إِذْ خَرَجَتْ مَوْجَةٌ عَظِيْمَةٌ حَتَّى انْسَتَرَ عَنِّى، ثُمَ الْحَسَـرَ عَــنْهُ وَلَا رُطُوبَة عَلَيْه، فَوَجِمْتُ لذَلكَ وَتَعَجَّبْتُ، وَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلكَ؟ قَالَ : وَرَأَيْتَ ذَلكَ؟ فَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ الْمَلَكُ الْمُوكَّلُ بِالْمَاءِ خَرَجَ فَسَلَّمَ عَلَيَّ وَاعْتَنَقَنِي)^(۱). (١) بشارة المصطفى لشيعة المرتضى، ص٢٩٥، ح٣٠، الفصل: ٥. مناقب آل أبي طالـــب، ص٢٤٣، فصل : في محبة الملائكة إياه عْلَيْسَكْمْ . أمالي الطوسى، ص۲۹۸، مجلس : ۱۱ . بحسار الأنوار، ج۳۹، ص۱۰۹، ح۱۱، باب :

حب الملائكة له وافتخارهم .

[بيان وشرح الحديث](١)

أقسول: إنَّ الملائكة عند أهل المشاهدة كلُّ جنس منهم من جنس ما وكُّل به، وبذلك الملك قوام تلك الجهة التي وكُّل بها، والموكَّل بذلك الشيء السيّ لَه صفات وكِّل بها ملك موكّل بتلك الملائكة، يردون ويصدرون عن أمره، وهم منه كالنور من المنير.

فملائك المعقولات عقول، والموكّل بها عقل الكّل، وملائكة الصُّور صُــور، والموكّل بها نفس الكّل؛ يعني اللوح المحفوظ، وهو ملك كما في قول الصادق لسفيان الثوري، وملائكة الطبائع طبائع، والموكّل بها ملك من أعوانه في ذلك حبرائيل عليتُ لله، وملائكة الموادّ موادّ، والموكّل بها ملك المادة، على نحــو مــا ذكر، وملائكة الأشكال أشكال، والموكّل بها ملك شكل الكُل، وملائكـة الأحسام، والموكّل بها ملك رأسه تحت العرش، ورحلاه في أسفل النجوم، وملائكة الأعراض كذلك من جنسها .

وما ورد -تصريحاً وتلويحاً باختلاف المرادات في العبارات عن الستة الأيام التي خلق فيها الأرضون والسماوات وما فيهن وما بينهن، فإذا رأيت العبارات والروايات مختلفة، فضع كل شيء في مكانه.

وقالوا: إنَّ الملائكة خُلِقَت من أشعة الوجود، فلو أتيت إلى موجود متشخص وحللت منه تلك الأشعة اضمحل؛ مثلاً الصخرة إذا طرحت منها الشقل الذي يهبط بها بأمر الله إلى السفل لم تهبط، وإذا طرحت منها الصلابة التي تصدم بها كما شاء الله لم تصدم، وإذا طرحت منها العرض الذي جعلها

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٥٧.

باذن الله مرئية لم تُرَ، وهكذا، فوكُّل الله بما ملكاً يهبط بما، وملكاً يجعلها تصدم، وملكاً يجعلها تُرى، وتلك أشعة وجودها، فإذا زالت هذه الثلاثة ولحقت بمراكزها اضمحلت من تلك الجهات، وهكذا حتى تفني .

ففي الماء الملك الموكَّل بالمادة، والموكَّل بالصُّورة النوعية، والموكَّل بالبَّلَّة، والموكُّل بالمَيْعَان، والموكُّل بالثقل، وهكذا .

فلو عانق الإمام عَلَيْسَكُم الموكِّل بالبُّلَّة أصابه البلل، ألا تراه يتوضأ ويغتسل، فافهم ما أُلقىَ إليك مما لم يسمع به أحد في الدفاتر، ولو شئت أبنتُ المراد على ما تتصوره العوام، أنَّ الملائكة كلها ذوات إحساس وشعور؛ لأنهم حيوانات لأظهـرت ذلـك، ولكنه يحتاج إلى تطويل الكلام، بوضع مقدمات، وإيراد روايات، وإقامة دلالات، وذلك يخرج عن المقام؛ لأنَّ هذا المعنى الذي يقولونه العــوام، هــو الحق في هذا المقام؛ لأنهم حفظوا عبارات عن أهل الحق عَلَيْتُكُمْ ا طابقــت ما فُطرُوا، فوعوا ظاهرها الذي هو أثر باطنها، و لم يعرفوا باطنها، كما عرفوا الأرواح في الجملة، ولم يعرفوا حقيقتها، ولو وصفتها لهم بعبارة البحث لم يفهموها أبداً، والأرواح بهذا المعنى حرفاً بحرف.

ونحن إنما ذكرنا ذلك؛ حرياً على البحث بطريقة أهل الظاهر، ليقرب إلى فهم من لم يعاين، ومن عاين يعلم أنَّا إنما جعلنا ذلك لذلك، لا أنَّا كما يظن من لم يعاين أنَّا نقول: بأنَّ الملائكة قوى لا غير، نعم هي قوى حساسة درَّاكة لما هي له، تستفيد جميع الحيوانات منها الإحساس، والشعور، والأحوال كلها فافهم.

ومسرادنا من هذا الكلام، هو معنى ما تفهمه العوام، والسلام على من أنصف من نفسه، و لم ينكر ما لم يعلم فيقرأ عليه كتاب الله : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾(١)، فافهم والله يحفظك، ويحفظ لك .

⁽١) سورة يونس، الآية: ٣٩.

كَ الْمُ اللَّهُ عَلْنَ اللَّهُ عَلْنَ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَلْدَهُ فَي قُولُهُ عَنْ اللَّهِ عَلْدَهُ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ عَلْنَا إلى اللَّهُ عَلَيْتُكُمْ فِي قَوْلُهُ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَيْتُكُمْ فِي قَوْلُهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْتُكُمْ فِي قَوْلُهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْتُكُمْ فِي قَوْلُهُ عَلَيْنَا إلى اللَّهُ عَلَيْتُكُمْ فِي قَوْلُهُ عَلَيْنَا إلى اللَّهُ عَلَيْتُكُمْ فِي قَوْلُهُ عَلَيْنَا إلى اللَّهُ عَلَيْنَا اللْهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا عَلَيْنَا اللْهُ عَلَيْنَا اللّهُ عَلَيْنَا اللّهُ عَلَي

مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً ﴿ ` . " فَقَالَ : (إِنْ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ لَأَشَدَّ بَيَاضاً مِنَ الْقَبَاطِيِّ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَلَىٰ لَهُمْ الْحَرَامُ الْحَرَامُ لَعَمَالُهُمْ كَانُوا إِذَا شُرِعَ لَهُمُ الْحَرَامُ أَخَذُوهُ ﴾ ` .

⁽١) سورة الفرقان، الآية : ٢٣ .

⁽۲) فروع الكافي، ج٥، ص١٢٦، ح١٠. وسائل الشيعة، ج١٧، ص٨٢. بحار الأنبار حال مـ ٢٠٥

الأنوار، ج٧، ص٢٠٥ .

TREE BERREE BERO

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)^(۱)

[حب أهل البيت الله يظهب بالسيثات]

أقول: القباطي بالفتح جمع القبطية بالضم على غير قياس، وقد يكسر، ثياب بيض رقيقة تنسب إلى القبط بالكسر، وهم أهل مصر، لأهم يعملوها، وإنّما غيّرت النسبة للاختصاص، كما غيّرت في الدُهري بالضم منسوب إلى الدَهـر بالفـتح، هـذا في نسبة الثياب للفرق بينه وبين الإنسان، ولو نسب الإنسان قيل: قبطى بالكسر على الأصل.

وقوله عليت : (وذلك أنهم كانوا إذا شرع لهم الحرام أخذوه)؛ فيه إشارة إلى أنهم يأخذون بحكم أئمة الضلال، ﴿ يُورِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُواْ إِلَى الطَّاغُوت وَقَدْ أُمرُواْ أَن يَكُفُرُواْ بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ ﴾؛ يعني إبليس، أو الثاني ﴿ أَن يُضَلَّهُمْ ضَلَاً بَعِيدًا ﴾ " بعني يصدهم عن ولاية أولياء الله، وذلك هو الضلال البعيد الذي لا ينتهي إلى خير أبداً، ولا ينتهي أبداً، بخلاف ما لو كانوا متوالين وأخذوا الحرام، فإن ذلك لا يوجب لهم الضلال البعيد .

وإنّما كانت أعمال أولئك (هباء منثوراً)؛ لأهم والوا أعداء الله، وعادوا أولياء الله .

وفي البصائر عن الصادق عَلَيْسَكُم، أنه سئل في هذه الآية، أعمال من هذه؟ . فقال : (أعمال مبغضينا، ومبغضي شيعتنا)^(٣) .

ف بطلان أعمال من فارقهم وجعلها هباءً منثوراً، إنّما هو لمفارقتهم، وعدم محبّتهم، والاقتداء بهم، وميلهم إلى أعدائهم؛ لأن شرط الصحة والقبول

⁽۱) شرح الزيارة ج٢ ص٢٩٦ سطر ١٣ إلى ص٢٩٩ سطر ١٠.

⁽٢) سورة النساء، الآية : ٦٠ .

⁽٣) بحار الأنوار، ج٢٣، ص٣٤٥، ح٢٧. تفسير نور الثقلين، ج٤، ص١٠، ح٤.

هــو محبتهم، والاقتداء بهم عَلَيْهَ للا، ولهذا كانت شيعتهم، ومحبّوهم تقبل منهم أعمالهم؛ لأن الشرط متحقّق، بل لو وقعت منهم السيئات بُدّلت لهم حسنات .

إمّا لأنّ سيئاتهم في الحقيقة ليست منهم؛ بل هي من لطخ أعدائهم، كما دلّ عليه حديث أبي إسحاق الليثي الطويل، حديث الطينة عن الباقر عليسًا الله على أن الله يأمر يوم القيامة أن تؤخذ حسنات أعدائنا، فتردّ على شيعتنا، لأنها من طينتهم، وتؤخذ سيّئات محبّينا فتردّ على مبغضينا .

قال: وهو قوله تعالى: ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتَ ﴾ (١) (٢).

وإسّا لإقرارهم بذنوهم، فإنه في حق مجيي على وأهل بيته على توبة مسنهم، كما روي عن الباقر عليسًا هم قال: (يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حسى يوقف موقف الحساب، فيكون الله هو الذي يتولى حسابه، لا يطّلع عسلى حسسابه أحد من الناس، فيعرّفه ذنوبه، حتى إذا أقرّ بسيئاته قال الله تعسالى للكتبة بدلوها حسنات، وأظهروها للنّاس، فيقول الناس: حينئذ ما

وإما لحبهم أهل البيت عَلَيْهَ اللهُ عَلَيْهُ فإنه يكفر الذنوب، لأنه حسنة لا يضر معه سيّئة (٤) .

كــان لهـــذا العبد سيئة واحدة، ثم يأمر الله به إلى الجنة، فهذا تأويل الآية،

وهي في المذنبين من شيعتنا خاصّة)(٣) .

⁽١) سورة الفرقان، الآية : ٧٠ .

⁽۲) علل الشرائع، ج۲، ص۲۰۹، ح۸۱. بحار الأنوار، ج٥، ص۲۳۲، ح٦. تفسير نور الثقلين، ج٤، ص٤٠.

⁽٣) مناقب آل أبي طالب، ج٢، ص١٥٤. تأويل الآيات، ص٣٧٩. أمالي المفيد، ص٢٦١. بشارة المصطفى لشيعة المرتضى، ص٩٠٠. بحار الأنوار، ج٧، ص٢٦١.

⁽٤) قال أحدهم اللَّمَا : (حب علي حسنة لا يضر معها سيئة) . [ينابيع المودة لذوي القربي، ج١، ص٣٧٥ . مجمع البحرين، ج١، ص٤٤٦] .

وإمّا لأنَّ الله يتحمل عنهم سيئاهم، حزاء لطاعتهم لَه تعالى في أعظم الطاعات، قال رسول الله عَلَيْلَهُ : (حبّنا أهل البيت يكفر الذنوب، ويضاعف الحسنات، لأن الله ليتحمل عن محبينا أهل البيت عَلَيْكُمُ ما عليهم من مظالم العسباد، إلَّا ما كان منهم على إصرار وظلم للمؤمنين، فيقول للسيئات : كوني حسنات)(١).

وإما لخوفهم من معصية الله، والمحازاة عليها، فإنه ندم وتوبة، ولو كان يوم القيامة كما في جهالهم الذين ما تنبهوا إلَّا يوم القيامة، وهم عند الله من المحبين .

فروى القمي عنه؛ أي عن الرضا عليه الله الذا كان يوم القيامة أوقف الله الله الله المؤمن بين يديه، وعرض عليه عمله، ونظر في صحيفته، فأوّل ما يرى سيئاته فيتغير لذلك لونه، وترتعد فرائصه، ثم تعرض عليه حسناته، فتفرح لذلك نفسه، فيقول الله بدّلوا سيئاته حسنات)(٢).

وإما لأنّ سيّئاتهم لمّا تحملها أئمّتهم عنهم، وكانوا عَلَيْتُلَغُ قد استغفروا الله منها فغفرها لهم، وهم لا يعلمون بذلك، بل ما زالوا خائفين منها، فإذا كان يوم القيامة وجدوا سيّئاتهم مكفّرة، وحسنات خوفهم موفرة، فكانوا ما ظنوا ألهم مأخوذون به من السيئات حسنات .

وإمّا لما يشرقون به من فاضل حسناهم على شيعتهم، فإنّها تقلبها حسنات، كما لو تصرّف شخص في مال زيد بغير إذنه فإنه سيّئة، ثم إنّ زيداً بعد ذلك أباح لَه تصرفه، وأبرأه من التصرف، فإنّه حينئذ ينقلب ذلك الحرام

⁽۱) إرشاد القلوب، ج٢، ص٢٥٣ . أمالي الطوسي، ص١٦٤ . بحار الأنوار، ج٧٧، ص٣١١ . تأويل الآيات، ص٣٨٠ .

⁽٢) تفسير القمى، ج٢، ص١١٧ . بحار الأنوار، ج٦٨، ص٣٣٢ .

وكــل هذا فإنّما هو لمحبيهم، الذين حقّت لهم من الله سبحانه الكلمة الحسنى، إذ قال تعالى : (للجنّة ولا أبالي) .

وقسال تعسالى : ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلا كُفْرَانَ لَسَعْيِه وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾(١) .

وكذلك ضل بمعنى هلك، فإن من فارقهم فقد هلك هلاك الشقاء، السذي لا سعادة بعده أبد الآبدين، يفقد كل خير، وكل راحة، وكل سرور، وكل نعمة، وكل تنعم، وكل فرح، وكل روح، وكل أنس، وكل استغناء، وكل شبع، وكل ريّ، وكل نوم، وكل إدراك، وكل ملائم، وكل موافق، وكل سعد .

وبالجملة؛ يفقد كلّ ما يحبّ، ولا يفقد شيئاً مما يكره، ﴿لا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ﴾ (٢)، بأنعم الله تعالى .

⁽١) سورة الأنبياء، الآية : ٩٤ .

⁽٢) سورة فاطر، الآية: ٣٦.

كَ الْحُسَدُنِ بُدِ مُحَمَّد، عَنْ مُعَلَّى بْنِ مُحَمَّد، عَنْ مُعَلَّى بْنِ مُحَمَّد، عَنْ مُحَمَّد بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْهَيْثَمِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ أَبِي

قُلْتُ : لَا .

قَالَ : هِيَ أَعْظُمُ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، وَهِيَ وَلَايَتُنَا)(٢) .

الظاهرة، ص١٨٣ . بحار الأنوار، ج٢٤، ص٥٥ .

⁽١) سورة الأعراف، الآية : ٦٩ .

⁽٢) أصول الكافي، ج١، ص٢١٧. بصائر الدرجات، ص٨١. تأويل الآيات

(بيان وشرح بعض وجوه الحديث)(١)

(نعمر الله تعالى)

أقول: النعم التي أظهر الله سبحانه للأمم الماضية، وأجرى عليهم آثارها من الأمطار، والأشجار والثمار والملابس، والصحة والأمن، والسمع والبصر، وسائر القوى الظاهرة والباطنة، مما يتعلق بأحوال الدنيا والآخرة، وما عرفهم به من نفسه، وما أراد منهم بأمره ونهيه، مما فيه صلاحهم في الدارين، وتبليغ السعادة والمراتب العالية في النشأتين، خصوصاً النشأة الآخرة، قد عرَّفهم أنبياؤهم عليم عن الله تعالى ذلك، وألها آثار نعم الله تعالى وآثار رحمته، وإن تلك النعمة العامة، والرحمة الواسعة هي محمد «صلى الله عليه وعليهم أجمعين» وولايتهم.

وأن مـن أقام ولايتهم من طاعة الله سبحانه، من تنـزيهه ووصفه بما وصـف بـه نفسه، ومن الإيمان به تعالى، وكتبه ورسله، واليوم الآخر؛ بأن الإيمان به امتثال أوامره ونواهيه .

والإيمان بكتبه تحمل القيام بما فيها .

والإيمان برسله معرفة حقهم، والقيام بطاعتهم فيما أمروا به ودعوا إليه .

والإيمان باليوم الآخر؛ بالاستعداد له بالأعمال الصالحات على ما أمر الله تعالى به، وذكروهم أوائل النعم وأواخرها، ولم يعرفوا أحداً من رعاياهم أسباب ذلك، إلّا على جهة الإجمال، كما قيل: أن الألواح التي نزلت فيه التوراة على موسى «على محمد وآله وعليسًا لله» تسعة ألواح، أخرج منها سبعة وأخفى لوحين لم يطلع عليهما إلّا أخاه هارون عليسًا لله، لأهما فيهما بيان

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٤، ص١٨٣٠.

الحقائق، وشرح العلل، والأسباب التي لا يحتملها أكثر الخلائق، وإنما عرفوهم من المراد من النعم ما يحتملون من آثارها، فقالوا لهم (فاذكُرُوا آلاءَ الله) (١) . ولما كانت هذه الأمة أصفى الأمم، وأعدلها أمزجة، بينو أهل العصمة عليه أن المراد منها نحن وولايتنا .

وما كتب في اللوحين لموسى وهارون لطيَّها إنما هو بيان هذا ومثله .. .

وأما الخصيصون من شيعتهم فقد عرفوهم ذلك بإيماهم بذلك وتصديقهم، كانوا كاملين في إيماهم، لأن الله رهب الله المتحن قلوبهم للتقوى؛ لصدقهم في حسبهم لنبيه وآله عليه ولايتهم لهم، فاحتملوا معرفة ذلك، وتحملوا مقتضاه مسن الأعمال، وهم في الحقيقة هم الذين بمولاهم عظمت عليهم النعمة (٢)، طاهراً وباطناً، وقيمة كل امرء ما يحسنه (٣).

⁽١) سورة الأعراف، الآية: ٦٩.

⁽٢) إشارة إلى قول الإمام الهادي عليشكه، في الزيارة الجامعة : (وبموالاتكم تمت الكلمة، وعظمت النعمة، وائتلفت الفرقة) . [من لا يحضره الفقيه، ج٢، ص٢١] .

⁽٣) قسال مولانا أمير المؤمنين عليسته : (قيمة كل امرء ما يحسنه، ..) . [عيون أخبار الرضا عليسته، ..) . [عيون أخبار الرضا عليسته، ج١، ص٨٥، ح٤٠، باب : ٣١ . قذيب الأحكام، ج١، ص٨١. خصائص الأئمة عليسته، ص٥٩] .

從從從從從從從從從從此終終 الحديث الثالث والع معرفة ورسوله وتعالى 工作作作作作作作作作作作作作作作作

عَنْ عَلِيٌّ بْنِ مُحَمَّدِ، عَمَّنْ ذَكَرَهُ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْن عِيسَى، عَـنْ مُحَمَّدِ بْنِ حُمْرَانَ، عَنِ الْفَضْلِ بْنِ السَّكَنِ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ و قَالَ : قَالَ أَمْيِرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْتَكُم : (اعْرِفُوا اللَّهَ بِاللَّهِ، وَالرَّسُولَ بِالرِّسَالَة، وَأُولِي الْأَمْرِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، وَالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ) (١) . **- 安安安安安安安安安安**

التفلين، ج١، ص٥٠ ه . بحار الانوار، ج٢، ص٥٧، ح٧ .

ر (۱) أصــول الكافي، ج۱، ص۸۰، ح۱، باب : أنه لا يعرف إلَّا به . تفسير نور الثقلين، ج۱، ص۸۰، جار الأنوار، ج۳، ص۲۷، ح۷ .

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)^(۱)

(كيف نمرف الله تمالي)

أقول: معنى: (اعرفوا الله بالله)، أنَّ الشيء إنما يعرف بصفته؛ فالأحمر يعسرف بالحمسرة، والطويل بالطول، والعريض بالعرض، والمتحرك بالحركة، والمتحسيز بالأين، والموقت بالمتى، والجسم بالأبعاد الثلاثة، والمخلوق يعرف بصفات الخلق، من الحركة والسكون، والإشارة والنسبة إليه وبه، وبالإدراك له؛ أي طور كان وما أشبه ذلك، فإذا قلت لك: أخبرني الله تعالى طويل؟.

قلت: لا.

وإذا قلت : هو متحرك؟ .

قلت: لا.

وإذا قلت لك : يصح نسبته إلى شيء، أو نسبة شيء إليه؟ .

قلت: لا.

وإذا قلت: لك يجوز عليه الشبه والمساواة أو الإدراك؟ .

قلت: لا.

فقد عرفت الله بالله؛ لأن الشيء إنما يعرف بما هو عليه، فلو عرفته بغير ما هو عليه لم تعرفه .

والدليل على أنك عرفته؛ إني لو قلت لك: الشيء الذي كتمته في بيتي، ما هو طويل أم قصير؟، متحرك أم ساكن؟، ذو لون أم لا لون له؟، لكنت تقــول: لا أعلم، وهو حق؛ لأنك إذا لم تعلم بالشيء لا يمكنك أن تصفه أو تحكم عليه، والله سبحانه نفيت وصفه بصفات خلقه، لأنك عرفته.

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج١، ص٢٨٢، س١٢.

ولو قلت لك : ما هو؟ .

قلت : لا أعلم، لأنك تعرفه أن لا يدرك بالكنه، فقد عرفت الله بالله .

﴿فَيِفُ نَمَرُ فُ الرَّسُولِ، وَأُولِي الْأُمَرِ }

والدايل على ذلك أن الله سبحانه لا يضل عن سبيله من اهتدى، ولو وفق المدعي بالمعجز الحق لتدافع القولان؛ لأن الله لا يصدق الكاذب في صدقه، فلا يصدق إلّا الصادق، ولا يخلى إلّا كاذباً، فإذا وفق رجل للأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، بالطريق التي أمر الله تعالى بها، لا يفارق الحق أبداً، فهو الدليل القطعي على أنه من أولي الأمر، وإلّا لاختلف في وقت ما، وهذا ظاهر.

عَــنْ عَلِي، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّوْفَلِيّ، عَنِ السَّكُونِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهُ، وَنِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ، وَنِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ، وَنِيَّةُ الْكَافِرِ شَرٌّ مِنْ عَمَلِهِ، وَكُلُّ عَامِلٍ يَعْمَلُ عَلَى نِيَّتِهِ ﴾ (١) (۱) أصول الكافي، ج٢، ص٨٤، ح٢، باب: النية . وسائل الشيعة، ج١، هـ (١) أصول الكافي، ج٢، ص٨٤، ح٢، باب: ٥٣ . حجم المنافية معام، ح٠٥، ح٥٩، باب: ٥٣ . حجم المنافية معام، ح٢، باب: ٥٣ . حجم المنافية معام، حمام، حم

ص٥٠، ح٩٥، باب: ٦. بحار الأنوار، ج٦٧، ص١٨٩، ح٢، باب: ٥٣.

(بيان وشرح بمض وجوه الحطيث)(١)

[النية الصالحة]

أقول : .. إن قوله مَيْنَا : (نية المؤمن خير من عمله)؛ فيه وجوه أحسنها وجهان :

[الوجه الأول]

أحدهما: إن العمل لا يقدر عليه في كل شيء، وأما النية فالمؤمن نيته أنه له أبداً يعصي الله، فخلد أنه له أبداً يعصي الله، فخلد المؤمن في الجنة بنيته؛ لأن عمله لا يسع البقاء الدائم بلا انقطاع، وكذلك الكافر.

[الوجه الثاني]

وثانيهما: أن النية روح العمل، وهي أعظمه، والروح أفضل من الجسد. وأما (أفضل الأعمال أهمزها)(٢)؛ أي أشقها فحق.

والنية الصحيحة أشق من ألف عمل، بل لا تكاد تقع إنَّا من الأقلين، وأما أنه لا مؤاخذة على النيات؛ أي نيات الأعمال لا نيات الاعتقادات، فإلها هي نفس الاعتقادات، وهي الأعمال القلبية، وفيها مؤاخذة إن كانت فاسدة.

وأما نيات الأعمال فإن نوى الصلاة كتبت له، لأن الإنسان خلق من عشر قبضات؛ قبضة من المحدد؛ وهي قلبه، ومن المكوكب؛ وهي نفسه، ومن

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص١٢٥، س٣١.

⁽٢) مختلف الشيعة، ج٤، ص٢٤٦. مستدرك سفينة البحار، ج٧، ص٤٣٦.

فلك زحل؛ وهي عقله، ومن فلك المشتري؛ وهي عمله، ومن فلك المريخ؛ وهي وهمه، ومن فلك الزهرة؛ وهي وهمه، ومن فلك الزهرة؛ وهي خياله، ومن فلك القمر؛ وهي حياته، ومن الأرض، وهي حسده، فهذه عشر قبضات كلها من الوجود .

ف إن نوى الطاعة كانت حسنة واحدة في قلبه، فإن عمل الطاعة مرت على العشرة فانتقشت في كل واحدة صورة حسنة واحدة في قلبه، فإن عمل الطاعة مرت على العشرة فانتقشت في كل واحدة صورة حسنة فكتبت عشراً.

[النية الفاسطة]

وأما المعصية فليست العشرة مخلوقة لها، فإذا نوى المعصية لم تكتب لألها غريبة من العشرة، فإذا عملها مرت على نفسه ووهمه، ووهمه ووجوده الثاني، وخسياله وفكره، وحياته وحسده، فينتظر سبع ساعات فإن تاب محيت؛ لألها أجنبية لا تثبت إلّا بالتكرار، وإن لم يتب استقرّت في الجسد لألها مناسبة له، فتكتب واحدة (١)، فافهم .

⁽۱) قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه الله المؤمن إذا أذنب ذنباً أجله الله سبع ساعات، فإن استغفر الله لم يكتب عليه شيء، وإن مضت الساعات ولم يستغفر كتبت عليه سيئة، وإن المؤمن ليذكر ذنبه بعد عشرين سنة حتى يستغفر ربه، فيغفر له، وإن الكافر لينساه من ساعته). [أصول الكافي، ج٢، ص٤٣٧، ح٣، باب: الاستغفار من الذنب].

(بيان وشرح بعض وجوه الحديث) (۱)

[علمام]

[أقول]: قوله عليته : (علماء أمتى)؛ يراد بما الأثمة عليته والتشبيه لجهة وحوب طاعتهم على سائر الرعية، وأن الله سبحانه قد ابتلاهم بالرعية، وابتلى الرعية بمم، كما قال تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فَتْنَةً ﴾(٢)، ولأن مسن سواهم لا يسعه إلّا الأخذ عنهم، والرد إليهم، وأهم أولسى بمم من أنفسهم .

ويجــوز أن يــراد بالعلماء علماء الشيعة إذا كان علمهم مستفاد من الكتاب والسنة، فإن هؤلاء في وحوب طاعتهم على عوامهم كوحوب طاعة أنبياء بني إسرائيل على أممهم، في كل ما يتعلق بأحكام الحلال والحرام .

والمستفاد من أخبار أهل البيت عَلَيْتُكُمْ يدل على وجهين .

والمراد من كونهم مثل الأنبياء عَلَيْهَا في وجوب الطاعة فيما جعلهم الله سبحانه وسائط فيه .

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج١، ص٣٩٠.

⁽٢) سورة الفرقان، الآية : ٢٠ .



عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدِ، عَنْ مُعَلِّى بْنِ مُحَمَّدِ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ مِرْدَاسِ، قَالَ : حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ يَحْيَى، وَالْحَسَنُ بْنُ مَحْبُوب، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي خَالِد الْكَابُلِيِّ، قَـالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَر عَلِيْسَكُمْ عَنْ قَـوْل اللَّه ﴿ لَكَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا ﴿ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنا ﴾؟ . فَقَالَ : (يَا أَبَا خَالِد النُّورُ وَاللَّه الْأَئمَّةُ مَنْ آلِ مُحَمَّدِ عَلِيْلِلَّهِ إِلَى يَوْم الْقَــيَامَة، وَهُــمْ وَاللَّــه نُورُ اللَّه الَّذي أَنْزَلَ، وَهُمْ وَاللَّه نُورُ اللَّه في السَّسمَاوَات وَفسى الْسأَرْض، وَاللَّه يَا أَبَا خَالد لَنُورُ الْإِمَام في قُلُوب الْمُؤْمنينَ أَنْوَرُ منَ الشَّمْسِ الْمُضيئَةِ بِالنَّهَارِ، وَهُمْ وَاللَّهِ يُنَوِّرُونَ قُلُوبَ الْمُؤْمنينَ، وَيَحْجُبُ اللَّهُ ﷺ نُورَهُمْ عَمَّنْ يَشَاءُ، فَتُظْلِمُ قُلُوبُهُمْ . وَاللَّه يَا أَبَا خَالِد لَا يُحبُّنَا عَبْدٌ وَيَتَوَلَّانَا حَتَّى يُطَهِّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ، وَلَا يُطَهِّرُ اللَّهُ قَلْبَ عَبْدِ حَتَّى يُسَلِّمَ لَنَا، وَيَكُونَ سَلْماً لَنَا، فَإِذَا كَانَ سَلْماً لَنَا سَلَّمَهُ اللَّهُ مِنْ شَدِيد الْحسَاب، وَآمَنَهُ منْ فَزَع يَوْم الْقيَامَة الْأَكْبَر)(١).

^{🕻 (}١) أصول الكافي، ج١، ص١٩٥، ح٤ . تفسير الصافي، ج٥، ص١٨٣ .

(بيان وشرح وجوه الحديث) (۱)

[أنوار أهل البيت المناه عمن تحجب]

[أقول]: قوله عليت (ويحجب الله نورهم عمن يشاء.. إلخ)، يريد أن من لم يستجب لله ورسوله حين دعاه إلى ولايتهم، خلق من رده لولايتهم، وعدم قبوله لها حجاباً من ظلمة أصله غضب الله، وفرعه ذلك الرد، وثمرته عداوة علي وأهل بيته عليت الله ومأواه جهنم وبئس المصير، فيحجب الله بذلك الحجاب نورهم عن قلبه، وهو قوله تعالى: ﴿ لَهُلْ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِم الله وذلك النور المحجوب هو محبتهم وولايتهم.

وقوله عَلَيْسَكُم : (أنسور من الشمس) ظاهر؛ لأن ذلك النور على ثلاثة أقسام، على حسب مراتب المؤمنين في معرفتهم واتباعهم .

فالقسم الأدبي : أنور من الشمس سبعين مرة .

والقسم الثاني : أنور من الشمس أربعة آلاف مرة، وتسعمائة مرة .

والقسم الأعلى: أنور من الشمس ثلاثمائة ألف مرة، وثلاثة وأربعين ألف مرة، لأن الأدنى من غيب فلك الزهرة، والوسط من غيب فلك المكوكب، والأعلى من غيب فلك الأطلس.

وعلى الثالث والرابع يكون المعنى أن ما في الأحسام أو الأنفس، والعقول من نور الوجود، فهو من شعاع نورهم، فما في شيء من الموجودات من نور فمنهم، وما فيه من ظلمة فمن نفسه، وهو تأويل قوله تعالى : ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةً فَمِنْ اللهِ﴾(٣)، وقوله تعالى : ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةً فَمِنْ اللهِ﴾

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج١ ص٤٧٢.

⁽٢) سورة النساء، الآية: ١٥٥.

⁽٣) سورة النحل، الآية : ٥٣.

وَهَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَة فَمِنْ نَفْسكَ ﴾(١) .

وإنما قلنا: أن كل ما في الموجودات من نور الوجود، فهو من شعاع نورهم؛ لأن الله سبحانه لما خلق أنوارهم تعشعشت الأنوار من أنوارهم، لأن ذلك دليل كمال نورهم، إذ كل كامل لكماله ظهور يشابه هيئة ظهوره به، فكما أن قلوب شيعتهم لما نوروهم، بفاضل نورهم انبعثت عنها الأعمال الصالحة، التي تكون بها الوجودات الشرعية بأمر الله وصنعه، كذلك عالم الأجسام، بل الموجودات كلها، لما نوروها بإفاضة ذواقما، من فاضل أنوارهم انبعثت عنها القوابل الحسنى، التي تكون بها الشرعيات الوجودية بأمر الله سبحانه، فنور الذوات بوجوداقما، وتلك الوجودات من نورهم، كما دلت عليه السروايات عنهم المشلاء، وشهد له العقول المزكاة السليمة، وآثار تلك عليه النوات المنبعثة عنها، من جهة عقولها من سناء نورهم، فعلى الأخيرين تكون البلاد هي نفس الأشياء وصفاقها .

وإنما سميناها بلاداً، كما سمينا متعلق نظر الولي من المكلفين لاستنباط حكمه على حسب ما يقتضيه بيتاً، كما قلنا في تأويل قوله تعالى : ﴿أَنْ اتَّخذي مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتاً ..﴾ (٢)، وكما قالوا عَلَيْتُ في تأويل قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتاً ..﴾ (نَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةً (٢) قال عَلَيْتُهُمْ : (نحن القرى التي بارك الله فيها والقرى الظاهرة شيعتنا والأنبياء منهم) (٤) . . .

⁽١) سورة النساء، الآية: ٧٩.

⁽٢) سورة النحل، الآية: ٦٨.

⁽٣) سورة سبأ، الآية: ١٨.

⁽٤) راجع تأويل الآيات الظاهرة، ج٢، ص٤٧٢ . ووسائل الشيعة، ج٢٧، ص١٥٣ . وبحار الأنوار، ج٢٤، ص٢٣٥ .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ فِي بُيُوتِ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُوفَعَ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿وَأَثُنُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾(٢) .

وقوله تعالى : ﴿وَاسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ (٣)؛ يعني يوسف .

وقوله تعالى : ﴿وَتُلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾('') .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نقصه عليك منها قائم «عجل الله تعالى فرحه الشريف» وحصيد (٥٠)، لعن الله قاتله وظالمه، وما أشبه ذلك مما أطلق عليه لفظ البيت والقرية، ويراد به الرجال في التأويل بتبيين أهل العصمة عليه لفظ .

⁽١) سورة النور، الآية: ٣٦.

⁽٢) سورة البقرة، الآية: ١٨٩.

⁽٣) سورة يوسف، الآية: ٨٢.

⁽٤) سورة الكهف، الآية: ٥٩.

⁽٥) سورة هود، الآية: ١٠٠ .

قَالَ : أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْكُوفِي، وَهُوَ الْعَاصِميُّ، عَنْ عَبْد الْوَاحِد بْنِ الصَّوَّاف، عَنْ مُحَمَّد بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ أَبِي الْحَسَن ِ مُوسَى عَلَيْسَكُم، قَالَ : (كَانَ أَميرُ الْمُؤْمنينَ عَلَيْسَكُم، يُوصِي أَصْحَابَهُ وَيَقُولُ : أُوصِــيكُمْ بِـــتَقْوَى اللَّه، فَإِنَّهَا غَبْطَةُ الطَّالِبِ الرَّاجِي، وَثَقَةُ الْهَارِبِ اللَّاجي، وَاسْتَشْعرُوا التَّقْوَى شعَاراً بَاطناً، وَاذْكُرُوا اللَّهَ ذَكْراً خَالصاً، تَحْــيَوْا به أَفْضَلَ الْحَيَاة، وَتَسْلُكُوا به طَريقَ النَّجَاة، انْظُرُوا في الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِ الْمُفَارِقِ لَهَا، فَإِنَّهَا تُزيلُ الثَّاوِيَ السَّاكنَ، وَتَفْجَعُ الْمُتْرَفَ الْآمنَ، لَا يُرْجَى منْهَا مَا تَوَلَّى فَأَدْبَرَ، وَلَا يُدْرَى مَا هُوَ آت منْهَا فَيُنْتَظَرَ، وُصِـلَ الْـبَلَاءُ منْهَا بالرَّخَاء، وَالْبَقَاءُ منْهَا إِلَى فَنَاء، فَسُرُورُهَا مَشُوبٌ بِالْحُزْنِ، وَالْبَقَاءُ فيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ، فَهِيَ كَرَوْضَةِ اعْتَمَّ مَرْعَاهَا، ﴿ وَأَعْجَبَتْ مَنْ يَرَاهَا، عَذْبٌ شربُهَا، طَيِّبٌ تَرْبُهَا، تَمُجُّ عُرُوقُهَا الشَّرَى، وَتَــنْطُفُ فُــرُوعُهَا الــنَّدَى، حَتَّى إذَا بَلَغَ الْعُشْبُ إِبَّانَهُ وَاسْتَوَى بَنَانُهُ ا هَاجَتْ ريــحٌ تَحُتُّ الْوَرَقَ، وَتُفَرِّقُ مَا اتَّسَقَ، فَأَصْبَحَتْ كَمَا قَالَ اللَّهُ ﴿ هَشيماً تَذْرُوهُ الرِّياحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْء مُقْتَدراً ﴾ (١) انْظُرُوا في الدُّنْيَا في كَثْرَة مَا يُعْجِبُكُمْ، وَقَلَّة مَا يَنْفَعُكُمْ) (٢) . (١) سورة الكهف، الآية : ٤٥ .

⁽٢) فروع الكافي، ج٨، ص١٧، ح٣ .

(بيان وشرح بمض وجوه الحصيث)^(۱)

أقول: إنَّ التقوى التي يوصون بما عَلَيْمَنْكُم لهَا ثلاث مراتب:

[معرفة تقوى الله تعالى]

أحدها: تقوى الله فيما يتعلق بذاته وصفاته وأفعاله، ألَّا تشرك به أحداً في ذلك، ولا تصفه بغير ما وصف به نفسه، ولا تظن به إلَّا الظن الحسن، فإنَّه عند ظن عبده به إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

ولا تكره شيئاً من قضائه، وأن تعتقد أن الصالح فيما يقدره ويجريه، وإن لم تحبه النفس؛ لأنها أمارة بالسوء، وأمثال ذلك .

وتعلم أنه مطلع على السرائر، ووساوس الصدور، فتتحنب كل ما يكره، فهذه تقوى الله بالنسبة إلى ما يكون له منك .

[معرفة تقوى النفس]

والثانية: تقوى النفس؛ بأن توقفها على حدود الله، ولا تُرَخِّصْهَا في معاصي الله، ولا تحرمها حظها، وسعادتها من طاعة الله، وتوقفها بالمجاهدة على الفريضة العادلة التي لا إفراط ولا تفريط؛ مثلاً تكون شجاعاً لا جباناً ولا متهوراً، وتكون كريماً لا بخيلاً ولا مبذراً مُسْرِفاً، وتكون ذكياً لا بليداً ولا مجربزاً، وهكذا في جميع أحوالك، تسلُك الحالة الوسطى المعتدلة في جميع الشؤون، فهذه تقوى النفس؛ فإنك إذا فعلت ذلك بما فقد اتقيت الله كما .

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج١، ص١٤١.

[ممرفة تقوى المباط]

والثالثة : تقوى العباد في كل ما تكون معهم؛ من أموالهم وأعراضهم، ودمائهم ونسائهم، ومساكنهم ومجالسهم، وغير ذلك ليتحقق إسلامك عند الله، فإن المسلم من سلم الناس من يده ولسانه (١)، وإلى هذه المراتب أشار سبحانه في كتابه في تعليم عباده المؤمنين طريق الزهد والتقوى، قال تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذينَ آمَنُواْ وَعَمَلُواْ الصَّالحَات جُنَاحٌ فيمَا طَعَمُواْ إِذَا مَا اتَّقُواْ وَّآمَنُواْ وَعَملُواْ الصَّالحَاتِ)، وهو تقوى الله، ﴿ أَثُمَّ اتَّقَواْ وَّآمَنُوا ﴾؛ وهو تقوى النفس، ﴿ ثُمَّ اتَّقُوا وَأَحْسَنُوا ﴾ (٢)؛ وهو تقوى الناس.

فالمراد بالتقوى التي يوصيكم عَلَيْتُكُم بِمَا هي هذه التقوى في هذه المراتب الثلاث.

[المعنى الباطني للتقوى]

وللتقوى معنى باطن : وهو أنكم تتقون ولاية الغير، وإياكم والميل إليها، فإنه عَلَيْسَالُهُم يوصيكم بذلك .

وأما حصر قبول الأعمال فيها فله معنيان :

أحدهما: أن التقوى التي لا يقبل العمل إلَّا هِمَا هي هذه التقوى الباطنة؛ وهي تقوى ولاية الغير، فإن من لم يتقها لم تقبل أعماله، وإن أتي بأعمال الخلائق، نعم قد يُناقش ويحاسب على المعاصى، ولكن أعماله تقبل ولا يحبط منها شيء .

⁽١) قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليت السلم من سلم الناس من يده ولسانه، ...) . [معاني الأخبار، ص٢٣٩ . عوالي اللآلي، ج١، ص٢٨٠، ح١١٥ . بحار الأنوار، ج٧٢، ص٥١، ح٣].

⁽٢) سورة المائدة، الآية: ٩٣.

والمعنى الثاني: إنَّ القبول للأعمال التي أوجب الله على نفسه للفضل والرحمة، فإنما هو مع التقوى في المراتب الثلاث المتقدمة، وأما من نقص منها فالله سبحانه أكرم من أن يَرُد عملاً صالحاً أتى به محب على عليسته للمعاص وقعت منه، ولكن لا يحتم على الله سبحانه، ﴿ أَلاَ لَهُ الْحَلْقُ وَالأَهْرُ ﴾ (١)، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، ولا حول ولا قوة إلّا بالله العلي العظيم.

⁽١) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.



احديث الثامن والعشرون عظمة الله سبحانه وتعالى في خلق العوالم في خلق العوالم في خلق العوالم في خلق عدمه في خدمه في خدم

عَنْ سَعْد بْن عَبْد اللَّه، قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيسَى، عَنْ الْحَسَن بْــنِ مَحْبُوبِ، عَنْ عَمْرُو بْنِ شِمْرٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ يزِيَدَ، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرِ عَلَيْتَكُمْ عَنْ قَوْلِهِ ﷺ : ﴿أَفَعَيينا بِالْحَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسِ مِنْ خَلْق جَديد﴾؟(١) . قَالَ : يَا حَابِرُ تَأْوِيلُ ذَلكَ : (أَنَّ اللَّهَ رَبَّكَ إِذَا أَفْتَى هَذَا الْحَلْق، وَهَــذَا العَــالَمَ، وَسَكَنَ أَهْلُ الْجَنَّة الْجَنَّةَ، وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ، جَدَّدَ اللَّهُ عَالَماً غَيَرَ هَذَا العَالَمِ، وَجَدَّدَ خَلْقًا مِنْ غَيْرِ فُحُولَةٍ وَ لَا إِنَاثَ يَعْبُدُونَهُ وَيُوحِدُونَــهُ، وَخَلَقَ لَهُمْ أَرْضَاً غَيْرَ هَذِهِ الأَرْضِ تَحْمِلُهُمْ، وَسَمَاءً غَيْرَ هَـــذه السَّـــمَاء تُظلُّهُمْ، لَعَلَّكَ تَرَى أَنَّ اللَّهَ إِنَّمَا خَلَقَ هَذَا العَالَمَ الوَاحدَ، وَتَــرَى أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ بَشَرَاً غَيْرَكُمْ، بَلَى وَاللَّه لَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ أَلْفَ أَلْمُ عَ اللَّمِ، وَأَلَا ثُفَ أَلْفَ آدَمَ، أَنْتَ فِي آخِرِ تِلْكَ العَوَالَمِ، وَأُولِئِكَ (١) سورة ق، الآية : ١٥ . (۲) الخصال، ج۲، ص۲۰۲، ح٥٤، التوحيد، ص۲۷۷، ح۲، باب: ۳۸. بحار الأنوار، ج٢٥، ص٢٥، ح٤٥

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)(١)

[ما المراد بالألف ألف عالم والألف ألف أدم]

أقول: [قوله عليت الله على الله الله عالم، وألف ألف آدم)، هذه إشارة إلى القوس الترولي، فإن مراتبه من أول مرتبة من الإمكان الراجح، إلى عالمنا هذا بهذا المقدار، سواء أريد بها خصوص العدد المذكور أم مطلق الكثرة، وسواء أريد بها أن الأجناس ألف، وتحت كل جنس ألف نوع، أم أن الأنواع ألف، وتحت كل نوع ألف شخص، أم أن الأجناس أو الأنواع ألف ألف، غير أنواع كل جنس، أو أفراد كل نوع.

والــذي في نفســي أن المراد بالأعداد على أي فرض واحتمال، ليس خصــوص العدد، بل كناية عن الكثرة بهذا العدد، لمن لا يحتمل ذكر ما هو أكــثر منه، وإنّا فمقتضى الفيض الذي ملأ السرمد بلا ابتداء غيره، ولا انتهاء سواه، أنّ الواقع أكثر؛ لأن الذي يجمعه العدد، ويحصيه المقدار منقطع، وفيض الله الصادر عن فعله لا من شيء غير متناه في الإمكان، وإنّما هو متناه وفان، ومنقطع عند خالقه ومحدثه، لا من شيء ولا لشيء، إنّا إبانة لقدرته، وإظهاراً لكــرمه وجوده، سبحان من خلق كل شيء لا من شيء، وأحاط بهم علماً، وأحصاهم عدداً.

ولا تـنفر من قولي: (بلا ابتداء ولا انتهاء)؛ فتتوهم القول بقدم شيء غير الله تعالى، فإن فيضه لا غاية له ولا نهاية، وهو حادث، وخزائنه لا تفنى؛ وهي حادثة مصنوعة، وعطاياه لا تتناهى، ومراتب الأعداد لا تتناهى، والجنة

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٣، ص٣٠١.

ونعـــيمها لا تتـــناهى، بل هذه ﴿ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ (١) مَثَلُ نار السراج لا تتناهى، ولو احتمع جميع الخلق أبد الآبدين لم تنقص، ولا يتصوّر فيها نقص.

وهـــذه وأمثالها من الأشياء التي لا تتناهى، كلها مخلوقة محدثة، لا من شيء متناهية عنده، منقطعة في علمه، فانية عند قدرته، وقد أحاط بكلّ شيء عـــلماً وقـــدرة، فهو قبل ما لا يتناهى بما لا يتناهى، وبعدما لا يتناهى بما لا يتناهى .

وإنما قلنا: (لا تتناهى)؛ في الإمكان، مثل نعيم أهل الجنّة، وطعامهم وشرابهم لا يتناهى، ولا غاية له ولا انقطاع أبداً.

وتألّم أهل النار، وما أعدّ لهم من أنواع العذاب لا يتناهى، بمعنى أنّها لا تنقطع أبداً، كلّما ذهب تنعّم، أو تــألُمُ أهل النار أعــاد مثله، فهي باقية أبـــداً ببقاء مدد الله سبحانه، وفيضه الصادر عن فعله تعالى، الذي أقام به كلّ شيء .

ف إذا ساًلتني وقلت لي : إن كانت حادثة فهي مسبوقة بالعدم، فهي منقطعة؟ .

قلت لك: العدم ليس شيئاً، وإنما معنى كونما مسبوقة بالعدم؛ إنّ ما قبلها كان ولم تكن هي، فهي في رتبة ما قبلها معدومة.

فالعبارة الكاملة أن يقال الحادث هو المسبوق بغيره؛ يعني وحد ما قبله هــو ثم وُجد، وإن كان معناك وهذا المعنى واحد في المآل، إلَّا أن في عبارتك توهُّــم أن العدم شيء، وإلَّا لم يحصل سَبْق، وأنت لا تريد أنه شيء فكيف يسبق الحـادث، فهذا قوس الترول للمخلوق سَبْق وأنت لا تريد أنه شيء، فكيف

⁽١) سورة الواقعة، الآية : ٧١ .

يسبق الحادث، فهذا قوس الترول للمخلوق المشار إليه بقوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَر مَعْلُوم﴾(١) .

وقــوس الصعود، والمردّ إلى الله تعالى كذلك، فكيف يمكن لأحد من الخلق أن يحصي نعمة من نعم الله تعالى^(٢)، في مراتب نزولها وصعودها، على نحو ما أشرنا إليه، فافهم .

واعـــلم أن حديـــث الباقر عليسًا لله يدلّ على أن هذا الخلق المحدد بعد الســتقرار أهل الجنّة فيها، وأهل النار فيها، لهم قنديل معلّق بالعرش غير هذا القــنديل، وليســوا من الألف ألف عالم، وألف ألف آدم؛ لأنه عليسًا لله قال: (أنت في آخر تلك العوالم)؛ يعني ألف الألف.

وهــؤلاء الجحــددون بعد أولئك كلهم، فهم خارجون عنهم، وعالمهم خارج عن هذه العوالم، لأن القناديل المعلّقة في العرش ألف قنديل، فعالمنا هذا بجميع سماواته وأرضيه، وما فيهن وما بينهن، وما فوقهم وما تحتهن، في قنديل واحد، وهو قنديل أبينا آدم أبي البشر عليسًا .

وهـــذا العالم المتحدّد في قنديل آخر غير عالمنا، وهو قوله: (وخلق لهم أرضاً غير هذه الأرض تحملهم، وسماء غير هذه السماء تظلّهم).

⁽١) سورة الحجر، الآية: ٢١.

⁽٢) قـــال الله تعـــالى : ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ اللّهِ لاَ تُحْصُوهَا إِنَّ اللّهَ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ . [سورة النحل، الآية : ١٨] .

الحديث التاسع والعش الابواب والصراط المستقير لله سبحانه وتعالى *************

قَالَ عَلَيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمْ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِنَان، عَنْ اللهَ وَ بَيْنَ مُحَمَّدِ الْعَابِدِينَ؛ عَلَيُّ بْنُ اللهِ وَ بَيْنَ حُجَّتِهِ حِجَابٌ، فَلَا لللهِ الْحُسَدِينِ عَلِيَّ بْنُ اللهِ وَ بَيْنَ حُجَّتِهِ حِجَابٌ، فَلَا للهِ فَ الْحُسَدِينِ عَلَيْتُهُم، قَدَانَ : (لَيْسَ بَيْنَ الله وَ بَيْنَ حُجَّتِهِ حِجَابٌ، فَلَا للهِ فَ الْحُسَدِينِ عَلَيْتُهُم، وَنَحْنُ أَبُوابُ اللهِ وَ وَنَحْنُ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيم، ونَحْنُ فَوَاضِعُ عَيْبَةُ عِلْمِه، وَنَحْنُ تَوَاجِمَةُ وَحْيِه، وَنَحْنُ أَرْكَانُ تَوْحِيْدِهِ، وَنَحْنُ مَوَاضِعُ عَيْبَةُ عِلْمِه، وَنَحْنُ تَوَاجِمَةُ وَحْيِه، وَنَحْنُ أَرْكَانُ تَوْحِيْدِهِ، وَنَحْنُ مَوَاضِعُ عَلَيْهِ سِرِّهِ) (١) .

⁽١) معاني الأخبار، ص٣٥، باب : معنى الصراط المستقيم . بحار الأنوار، ج٢٤،

ص۱۲، ح٥، باب: ۲٤.

(بیان وشرح بمض وجوه الحدیث)^(۱)

[أقسول]: أما ألهم عليه البواب الله فإنه تعالى حيث كان لا تدركه الأبصار، ولا تحويه خواطر الأفكار، اختار محمداً وآله على الله على ما وأله على ما خلق بعد أن أشهدهم جميع ما خلق، وأقدرهم على ما أراد منهم، ثم جعلهم أولياء على سائر خلقه، أقامهم بيوتاً، وخزائن لأسرار العبودية، وأقامهم أبواباً له تعالى في تلك المخازن، في أداء ما جعل لخلقه، كما جعلست السنار في السراج؛ الشعلة المرئية التي هي الدخان من الزيت، الذي كلسته وتعمته، فاستضاء بفعلها، فيهي باب لجميع أشعة السراج في إحداثها، وإمدادها بما به هي وبما به بقاؤها.

[المقصود من مراتب الأبواب]

والأبواب باعتبار أربع مراتب، بل خمس مراتب :

الأولى: مرتـــبة الأمثال العلية؛ وهي مقامات باعتبار نسبة الأفعال إليه تعالى، يمعنى أن الله تعالى فاعل لأفعاله، وباعتبار ألهم فاعلون بإذن الله وأمره لا يكونون ظاهراً أبواباً.

الثانية : مرتبة المشيئة الحالة فيهم، فهم أبواب ظهور آثارها بهذا الاعتبار .

والثالثة : مرتبة الأمر المفعولي؛ أعني النور المحمدي عَلَيْهُ ، وهذه مرتبة المعاني، فهم باعتبار أن الموجودات الحادثة تشرق من شعاعهم أبواب لإشراقها .

وفي المراتب الثلاثة الغالب فيها إطلاق غير الأبواب؛ فالأولى: الإطلاق الغالب عليها الأمثال العليا، والمقامات والعلامات .

⁽١) المصدر: شرح العرشية، ج٣، ص٤٤.

وفي الثانية : الإطلاق الغالب عليها المشيئة والإرادة، والاختراع والإبداع، والأمر الفعلي .

السرابعة: مرتبة الأبواب؛ وهي مرتبة عقل الكل، والقلم قال له الله -سبحانه وتعالى- أدبر فأدبر، ثم قال له: أقبل فأقبل(١).

الخامسة: أيضاً مرتبة الباب؛ وهي مرتبة نفس الكل، واللوح المحفوظ، قال عليسًا الله : (ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحميم). وباعتبار آخر الأبواب أربعة:

الأول: ركن العرش الأيمن الأعلى؛ وهو باب الرزق.

والثابي : ركن العرش الأيمن الأسفل؛ وهو باب الحياة .

الثالث: ركن العرش الأيسر الأعلى؛ وهو باب الموت.

الرابع: ركن العرش الأيسر الأسفل؛ وهو باب الخلق.

⁽١) قال مولانا محمد بن على الباقر عَلَيْتُهُ : (لما خلق الله العقل استنطقه، ثم قال له : أقبل فأقبل .

ثم قال له : أدبر فأدبر .

ثم قسال لَه : وعزي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إليَّ منك، ...) . [أصول الكافي، ج١، ص١٠، كتاب العقل والجهل . من لا يحضره الفقيه، ج٤، ص٣٦٩ . وسائل الشيعة، ج١، ص٤٠ . أهل البيت . مستدرك الوسائل، ج١١، ص٢٠٢، ح١، باب : ٨] .

أَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّد، عَنْ مُحَمَّد بْنِ يَخْيَى، عَمَّنْ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْتُكُمْ قَالَ : (لَا جَبْرَ وَلَا تَفْوِيضَ، وَلَكَنْ أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْن .

قَالَ : قُلْتُ : وَمَا أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْن؟ .

قَالَ : مَثَلُ ذَلِكَ رَجُلَّ رَأَيْتَهُ عَلَى مَعْصِيَة فَنَهَيْتَهُ فَلَمْ يَنْتَه، فَتَرَكْتَهُ فَفَعَــلَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةَ، فَلَيْسَ حَيْثُ لَمْ يَقْبَلُ مِنْكَ، فَتَرَكْتَهُ كُنْتَ أَنْتَ اللّهِ اللّهَ عَلَيْكَ اللّهُ عَلَيْكَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكَ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكَ اللّهُ عَلَيْكَ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلْمُعْمَلِيّةَ عَلْهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ اللّهُ عَلْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَيْكُمْ عَلَاكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَاكُمْ عَلّهُ عَلَاكُم

⁽١) أصول الكافسي، ج١، ص١٦٠، ح١٣ . التوحيد، ص٢٠٦، باب: ٢٩.

روضة الواعظين، ج١، ص٣٨ . بحار الأنوار، ج٤، ص١٧٩، باب : ٣.

[بيان وشرح بمض وجوه الحديث](١)

[خيف يخون الجبر]

أقول: هذا الحديث ظاهره سهل هين، لأن معناه لا جبر؛ يعني أن الله لم يجبر العباد على أعمالهم، بل هم مختارون في أفعالهم، لأنه تعالى جعل فيهم العقول والتمييزات، وجعل فيهم الآلات التي تصلح لفعل الطاعات، أو لفعل المعاصي، وكلفهم بما يستطيعون فعله، وخلق فيهم الاختيار والتمكين الصالح لفعل الطاعات أو المعاصي، وذلك بعد أن كشف لهم عن عليين، وأراهم صور الطاعات، وقال لهم: هذه إجاباتي وطاعاتي، فمن أجابني ألبسته صورة إجابته لي من صور طاعاتي .

ثم كشف لهم عن سجين، وأراهم صور المعاصي، وقال لهم: هذه صور على المعاصي، وما يجبني و لم يقبل طاعتي ألبسته صورة إنكاره لدعوتي من صور معاصى.

وكانوا قبل الدعوة متساوين في صلوحهم للإجابة وللإنكار باختيارهم، كما أشار تعالى إلى ذلك بقوله: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مَمُنفُرِينَ ﴾ فلما جعل فيهم الاختيار ومعرفة الخير والشر، وجعل لهم العقول، وأعطاهم ما يحتاجون إليه، وجعل لهم الآلات والصحة، وتخلية السرب، والتمكين من فعل ما شاؤا، أمرهم فقال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَى ﴾ (١)، فمن قالها: بلسانه وقلبه عارفاً بذلك، ألبسه الله صورة إجابته، وهي الصورة فمن قالها: بلسانه وقلبه عارفاً بذلك، ألبسه الله صورة إجابته، وهي الصورة

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج١، ص٣٦٤.

⁽٢) سورة البقرة، الآية : ٢١٣.

⁽٣) سورة الأعراف، الآية : ١٧٢ .

الإنسانية، وصبغ الرحمة، فكان مؤمناً أو نبيناً، على حسب قبوله وإجابته .

ومن قالها: بلسانها وقلبه منكراً بعد البيان؛ ألبسه الله صورة إنكاره، وهني الصورة الحيوانية؛ من صور الحيوانات، أو السباع، أو المسوخ، أو الحشرات، فكان كافراً، أو منافقاً، أو مشركاً، على حسب إنكاره.

ومــن قالها : عن غير علم كان أمره موقوفاً، فهو مرجح لأمر الله، فإذا كان يوم القيامة حوسب بعمله، فإما إلى الجنة، وإما إلى النار .

[خيف يخون التفويض]

ومعنى لا تفويض؛ أن المكلف ليس شيئاً إِنّا بالله، إذ لولا إمداده بالفيض إمداداً متصلاً سيالاً لما بقي لحظة، وكذلك قواه وآلاته وأفعاله، وحركاته وسكناته، لو بقي شيء أناً واحداً بدون مدد، ومن كان كذلك لا يستقل بنفسه ولا بشيء من أفعاله، ولأجل هذا ورد: (أن المفوض مشرك)، لأنه يدّعي أنه يفعل بدون الله، فلذلك قال الصادق عليسته : (لا جبر ولا تفويض)؛ يعني: أن الله سبحانه [ما] أحبر العباد على أفعاله، ولا فوض إليهم أمور هم، بل هم الفاعلون لأفعالهم بالله، أي بقدر الله؛ يمعنى أن جميع قواهم وجوارهم وإرادهم، وجميع ما تتوقف عليه أفعالهم من الله سبحانه، وهو تعالى يحفظها لهم بإمداده وقيموميته، وإلّا لما كان شيء لا هم ولا قواهم، وجوارحهم وإرادهم، فبذلك كانوا يفعلون، فلا يصح أن تقول إلهم فاعلون بدون الله؛ يعني بقدره حيث خلقهم، وخلق لهم جميع ما يحتاجون إليه في أفعالهم، وحفظ تلك النعم عليهم ولهم.

واعلم أن هذه المسألة أدق من الشعرة، وأحدّ من السيف، وبيانها على كمال ما ينبغي يطول فيه الكلام، ولكن هذا فيه إشارة تكفي أولي الألباب، والله سبحانه هو المسدد للصواب.

△安安安安安安安安安安安安安安安安安安安安安安

您您您您您您您你你你你你你你你你你你

عَــنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْر، عَنِ ابْنِ أَذَيْنَةَ، عَنْ بُرَيْدَ الْعِجْلِيِّ، قَالَ: قُلْتُ : لِأَبِي جَعْفَر عَلَيْتُ فَوْلَ اللَّهِ -تَبَارَكَ أَذَيْنَةَ، عَنْ بُرَيْدَ الْعِجْلِيِّ، قَالَ: قُلْت أَمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ وَتَعَــالَى - : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ﴾ .

قَــالَ : (نَحْنُ الْأُمَّةُ الْوَسَطُ، وَنَحْنُ شُهَدَاءُ اللَّهِ –تَبَارَكَ وَتَعَالَى–

عَلَى خَلْقِه، وَخُجَجُهُ فِي أَرْضِهِ .

قُلْتُ : قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جَهَاده هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾؟ .

قَالَ: إِيَّانَا عَانَى وَنَحْنُ الْمُحْتَبُوْنَ، وَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ -تَبَارَكَ وَتَعَالَى - فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجِ، فَالْحَرَجُ أَشَدُ مِنَ الضِيق، ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ الْمُسْلِمِينَ ﴾ إِيَّانَا عَانَى خَاصَّةً، ﴿ وَسَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ اللَّهُ سَمَّانَا الْمُسْلِمِينَ ﴾ وَيَانَا عَانَى خَاصَّةً وَاللَّهُ مَضَتْ، وَفِي هَذَا الْقُورْآنِ الْمُسْلِمِينَ ، ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ فِي الْكُتُبِ الَّتِي مَضَتْ، وَفِي هَذَا الْقُورْآنِ اللَّهُ سَمَّانًا وَفِي هَذَا الْقُورِآنِ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ ﴾ (١) ، فَمَنْ صَدَّقَ مَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَّقْنَاهُ، وَمَنْ وَنَحُونُوا شَهِياءً عَلَى النَّاسِ ﴾ (١) ، وَنَحْدُنُ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ ﴾ فَمَنْ صَدَّقَ مَوْمَ الْقِيَامَةِ صَدَّقْنَاهُ، وَمَنْ كَذَّبُ كَذَّبُ كَذَّبُولُهُ وَتَكُونُوا مُومَ الْقِيَامَةِ صَدَّقْنَاهُ، وَمَنْ كَذَّبُ كَذَّبُنَاهُ ﴾ (٢) .

□ 经股份股份股份股份股份股份股份股份股份

⁽١) سورة الحج، الآيتان : ٧٧–٧٨ .

^{🚖 (}۲) أصول الكافي، ج١، ص١٩١، ح٤ . بحار الأنوار، ج١٦، ص٣٥٧ .

[بیان وشرح بمض وجوه الحصیث](۱)

[مقصمة]

أقول: إن الله سبحانه خلق محمداً وآله عَلَيْلَلَهُ لنفسه، أي ليعرفوه، قال تعالى : (كنت كتراً مخفياً فأحببت أن أعرف، فخلقت الخلق لكي أعرف) (٢)، ولا حاجة له إلى ذلك .

ولما كان الكامل يقتضي أن يظهر أثر كماله، وإلّا لم يكن كاملاً مطلقاً، ثم لما كان اسبحانه وتعالى لا يجري عليه ما يجري على خلقه، من أن الكامل منهم يتوقف ظهور أثر كماله على فاعل غيره؛ يمعنى أنه غير مستقل بذلك في الإظهار، وفي المظهر، وفي المحل، بل قد تقتضي حقيقته أو طبيعته إظهار أثر لا يحب إظهاره، وقد يكون ذلك الظاهر لازماً لا ينفك عنه؛ لأن غيره ألزمه ذلك اللازم، وعلم سبحانه حاجة ما سواه إلى ابتداء كرمه، ولا يصدر عنه شيء إلّا حيث يصدره بإرادته، دلّ على علة إيجاد خلقه بما أبان، وأحدث من كرمه ومحبته، فقال : (فأحببت)؛ أي فأو جدت محبة وكرما، فكان ما أو جد قد أقامه بنفسه، وأقره في ظله، فكان الكرم الحال في نفسه، والحبة المستقرة في ظلها؛ محمداً وآله على كمال حقيقة ما هم أهله .

ثم لما أراد أن يخلف لهم سائر خلقه، أشهدهم خلقهم، وأنهى إليهم علمهم، وروي في الكافي عن الجواد عليسًا في : (إن الله -تبارك وتعالى لم يسزل متفرداً بوحدانيته، ثم خلق محمداً وعلياً وفاطمة عليمًا فمكثوا ألف

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، ج١، ص٤٦١، إلى ص٤٦٦.

⁽٢) عوالي اللآلي، ج١، ص٥٥ . بحار الأنوار، ج٨٤، ص٤٤٣.

دهــر، ثم خلــق جميع الأشياء، فأشهدهم خلقها، وأجرى طاعتهم عليها، وفوّض أمورها إليهم)(١)...

وقد جرت حكمة الحكيم في خلق خلقه، أنه يخلق كل شيء بمقتضى قابليته؛ ومعنى ذلك بلسان أهل الشرع عليه أنه سبحانه يخلقهم بالاختيار؛ مسئلاً: الأعمى إنما خلقه أعمى؛ لأنه اختار العمى، وكذلك الأصم والمقعد، والكافر والمؤمن، ولولا ذلك لكان للناس على الله حجة، كما إذا قال المبتلى: لح عافيت في لعملت كما يعمل المعافى، وكما أقام سبحانه عليهم الحجة في تكاليفهم بما فيه صلاحهم، بحيث كانت لله عليهم الحجة البالغة، كذلك أقام عليهم الحجة في وجوداهم على ما إليه مردهم، بحيث كانت لله عليهم الحجة البالغة، لكن ظهور الحجة عليهم في أمر التكاليف الشرعية، ووجوداها ظاهرة؛ لكثرة الأدلة والبراهين عليها قطعاً لمعذرة المكلفين.

وأما ظهور الحجة في أمر التكاليف الوجودية، وما تضمنت من شرعياتها، فخفى لا يعلمه إلَّا الأوحدون الأقلون عدداً .

وقد دلّت النصوص على ذلك، والعقول المزكاة بالعلم والعمل، بالموجود من الأمور الواقعة، تشهد بذلك وتعرفه العقول الظاهرة، إذا أنصفت باللزوم، فإنه عالم لا يجهل، عادل لا يظلم، ذاكر لا ينسى، غني لا يجتاج، وقد أمرض الطفل في بطن أمه، وأعماه وأصمّه.

وقد يسلب ما أعطى من العقل وسائر القوى، ولا يحسن من الحكيم العليم الغني، أن يأخذ ما أعطى بدون علّة من الذي كان أعطاه، لأن هذا ينافي الحكمة والغني المطلق.

⁽١) أصول الكافي، ج١، ص٤٤١. بحار الأنوار، ج١٥، ص١٩. المحتضر، ص١٦٩.

وقد ذكر هذا في كتابه الجيد، فقال الله تعالى : ﴿إِنَّ اللهُ لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَسَّى يُغَسِرُوا مَا بِأَنفُسِهِم الله الله على الله كان عن سبب وقع من المخلوق، ولا يصح أن يؤاخذ بسبب يقع منه بغير اختياره، لأنه كان لا سبب له، فثبت أنه سبحانه أصاهم ببعض ذنوهم، ويجري هذا الحكم على الإنسان والحيوان، والنبات والجماد، وإن خفي هذا في الحيوان والنبات والجماد، لكنه ظاهر عند أهل التحقيق، لأن الصنع واحد، والصانع واحد، ويجب أن تكون المصنوعات كلها بطريق واحد، لأنها كلها قد اشتركت في الوجود، وكله حياة وشعور، وتمييز واختيار، ليس فيه قسر، فلا يجري حكم لمقتضى وصف قد تحقق في جميع أفراد شيء على بعضها دون بعض، إلّا إذا كان على خلاف مقتضى الغنى المطلق، والحكمة البالغة.

فإذا ظهر لك مما أشرنا ونبهنا عليه، أن جميع ما في الوجود من الشرعيات ووجوداتها، والوجودات وشرعياتها، من مبادئها إلى نهاياتها، كلها جارية على التكاليف الاختيارية، كما ترى في أفعال الإنسان، كذلك هو في سائر الحيوانات، والنباتات والجمادات، والجواهر والأعراض، عرفت أن جميع الأشياء مكلفة بالاختيار، وأن منهم المطيع، ومنهم العاصي، وعرفت من هذا ومن الكتاب والسنة، والعقل والآيات في الأنفس وفي الآفاق (٢)، فإن الله سبحانه قد جعل على كل شيء رقيباً وشاهداً؛ وهم عليه الشهداء على سائر الخلق، والله من وراءهم محيط بالكل، شاهد على الكل، كما قال تعالى حكاية عن

⁽١) سورة الرعد، الآية : ١١.

 ⁽٢) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ سَنُوبِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ
 أَنَّهُ الْحَقُ ﴾ . [سورة فصلت، الآية : ٥٣] .

عيسى عليسه المستله : ﴿ كُنتَ أَنْتَ الرَّقيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْء شَهِيدٌ ﴾ (١) .

ولما كان جميع المكلفين في كل شيء مختارين، حاز من العاصى والمبتلي أن يحتج على الله وينكر البيان، والحجة البالغة، فجعل على كل شيء شهيداً، لئلا تكون للناس على الله حجة، فالأنبياء والأئمة، والأوصياء والعلماء، تشهد لهم الأشهاد بالتبليغ، والرعية بالقبول، والامتثال وعدمهما .

روى الطبرسي في الاحتجاج، عن أمير المؤمنين عَلَيْتُكُم، في حديث طويل في أحــوال أهل الموقف، إلى أن قال: (فيقام الرسل فيسألون عن تأدية الرسالة التي حملوها إلى أممهم، وتسأل الأمم فتجحد، كما قال الله تعالى : ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذينَ أَرْسلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلينَ ﴾(٢)، فيقولون : ما جاءنا من بشير ولا نذير، فتستشهد الرسل رسول الله عَلَيْلًا، فيشهد بصدق الرسل، وتكذيب من جحدها من الأمم، فيقول: لكل أمة منهم، بلى فقد جاءكم بشير ونذير، والله على كل شيء قدير؛ أي مقتدر على شهادة جوارحكم عليكم، بتبليغ الرسل إليكم رسالاهم كذلك، قال الله : لنبيه ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّة بشَهِيد وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلاء شَهِيدًا﴾ (١)، فلا يستطيعون رد شــهادته، خوفــاً مــن أن يختم الله على أفواههم، وأن تشهد عليهم جوارحهـــم بما كانوا يعملون، ويشهد على منافقي قومه وأمته، وكفارهم بإلحسادهم وعنادهم، ونقضهم عهده، وتغييرهم سنته، واعتدائهم على أهل بيته، وانقلاهم على أعقاهم، وارتدادهم على أدبارهم، واحتذائهم في ذلك سنة من تقدمهم من الأمم الظالمة الخائنة لأنبيائها .

⁽١) سورة المائدة، الآية: ١١٧.

⁽٢) سورة الأعراف، الآية: ٦.

⁽٣) سورة النساء، الآية: ٤١.

فيقولون بِاجْعَهُم : ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقُوتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾ (١) (١) .

[معنى الأمة الوسط]

وفي قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً .. ﴾ (٢) المراد بهم الأئمة عليه وفي قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ﴾ يعني عدلاً ، ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ الله ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً ﴾ يعني عدلاً ، ﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ﴾ فاما الأمة؛ فإنه غير جائز أن يستشهدها الله على الناس وفيهم من لا تجوز شهادته في الدنيا على حزمة بقل) (٥) .

وروى العياشي في تفسيره عن الصادق عليسَنه، قال : (فإن ظننت أن الله عسنى بهذه الآية جميع أهل القبلة؛ من الموحدين، أفترى أن من لا يجوز شهادته في الدنيا على صاع من تمر، يطلب الله شهادته يوم القيامة، ويقبلها منه، بحضرة جميع الأمم الماضية، كلا لم يعن الله مثل هذا من خلقه، يعني الأمة التي وجبت لها دعوة إبراهيم عليسَنه، ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (التي وجبت لها دعوة إبراهيم عليسَنه،)

⁽١) سورة المؤمنون، الآية: ١٠٥.

⁽٢) الاحتجاج، ج١، ص٢٤٢. تفسير الصافي، ج١، ص٤٥٢.

⁽٣) سورة الحج، الآية: ٧٧.

⁽٤) سورة البقرة، الآية: ١٤٣.

⁽٥) مناقب آل أبي طالب، ج٤ ص١٧٩، بحار الأنوار، ج٢٣، ص٥١ .

⁽٦) سورة آل عمران، الآية: ١١٠.

وهم الأمة الوسطى، وهم خير أمة أخرجت للناس)(١) .

أقول: المراد بالأمة في الآية بالأصالة في معنى الأمة، وفي جعلها شهداء، وفي كونهم خير أمة هم الأئمة عَلِيمَـُكُل، وبالتبعية هم شيعتهم.

وما تقدم من الروايات لا ينافي دخول الشيعة في ذلك بالتبعية، لأن تولهم عليه الله المسلم عليه الله المسلم عليه الله المسلم على الله المسلم على حزمة بقل، وصاع من تمر، إنما هم أعداؤهم، وإن دخل فسل رد شهادهم فساق شيعتهم، لاتباعهم لأولئك الأعداء، في معاصي الأعمال.

وأما شيعتهم الذين تقبل شهادتهم في الدنيا، ولو على أدنى مرتبة تعتبر في العدالة، ويكتفى بها شرعاً، فإنه تقبل شهادتهم في الآخرة بالطريق الأولى؛ لأن الله سبحانه هو الذي قبل شهادتهم في الدنيا، على ما هم عليه قبل أن يموتوا، وأنه سبحانه أبداً يكفر عنهم سيئاتهم، بمحن الدنيا وبلاياها، وعند الموت، وفي القبر والبرزخ، وأهوال يوم القيامة، حتى أن أكثرهم يخرج من قبره وليس عليه ذنب يطالب به، مع ما هم عليه حينئذ، من كونهم مع أئمتهم، ورسول الله عليه المنهم عليه عليه عن الله عن الله عليه عليه عليه عن الله عن الله عن الأمم الماضية، وأخبر الله عن سلامة رسول الله عليه المنهم المن الله عليه عن أصحاب الميمين في أصحاب الميمين في أصحاب الميمين في فسكرة من وأهل بيته عليه عن أصحاب الميمين في فسكرة من وقد غفرها الله لنبيه عَلَيْهُ فقال : ﴿ لَهُ عَمْ لَكُ مَنْ أَصْحَابِ الْيَمْينِ الله عَلَيْهُ فَا لَنْهُ مَا تَقَدَّمُ مِنْ ذَنْبِكُ

⁽۱) تفسير العياشي، ج۱، ص٦٣ . بحار الأنوار، ج٢٣، ص٣٥٠ . تفسير الصافي، ج١، ص١٩٧ .

⁽۲) سورة الواقعة، الآيتان : ۹۰-۹۱.

ومًا تَأْخُرُ الله وكذلك سائر الأئمة عَلَيْتُكُم، ومن ذلك شهادة الحسين عَلَيْتُكُم، ومَا تَأْخُرُ الله وكذلك سائر الأئمة عَلَيْتُكُم، ومن ذلك شهادة الحسين وأهل بيته وأنصاره، وهتك نسائهم، وسبيهم وتسييرهن مكشفات على أغتاب المطايا، هدايا تساق، عرايا إلى أرذل البرايا، وأمثال ذلك مما حرى عليهم وعلى شيعتهم ومحبيهم، لأجلهم كسل ذلك في مقابلة ذنوب شيعتهم ومحبيهم، فكيف لا يقبل شهادتهم في الآحرة، وهم في أحسن أحوالهم وطهارتهم .

وإنما نفى عَلَيْتُكُم عموم الأمة لكل شخص منهم، كما فسره المخالفون اصلاحاً لشأنهم، وتأسيساً لمذهبهم .

وفي الكافي في حديث ليلة القدر، عن الباقر عليسًا أنه قال: (وأيسم الله لقد قضي الأمر أن لا يكون بين المؤمنين اختلاف، ولذلك جعلهم شهداء على الناس، ليشهد محمد عَرَبُهُ علينا، ولنشهد على شيعتنا، ولتشهد شيعتنا عسلى الناس، فرسول الله عَرَبُهُ شاهد علينا، ونحن شهداء الله على خلقه، وحجته في أرضه، ونحن الذين قال الله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطا ﴾ (٢) (٢).

أقول: قوله: (ولتشهد شيعتنا على الناس)، صريح فيما قلنا، واحتمال إرادة خصوص الأنبياء عليه بعيد؛ لأهم وإن كانوا مرادين وأحق بذلك، لكن سائر الشيعة داخلون أيضاً؛ للأحاديث المتكثرة الدالة على ذلك.

⁽١) سورة الفتح، الآية: ٢.

⁽٢) سورة الحج، الآية: ٧٧.

⁽٣) أصول الكافي، ج١، ص٢٥٠ . بحار الأنوار، ج٢٥، ص٧٣ . تأويل الآيات الظاهرة، ص٧٩٧ .

وخصــوص قوله: (على الناس)، فإن الظاهر ألهم المخالفون، وشهادة هذه الشيعة عليهم أقرب وأشفى لغيظهم، ولحضورهم عقوبات أعدائهم يوم القيامة، حزاء بما آذوهم في الدنيا، وهذا ظاهر.

والحاصل؛ ألهم الله الله الله الله الله الله على خلقه، لما هم عليه من الحق والصدق، والحفظ والإحاطة، بكل شيء من خلقه، لأنه تعالى ألهى إليهم علم خلقه، وما هم به عاملون، وإليه صائرون، ولأن ذلك أعظم إقامة للحجة على الخلق، حيث لا يجدون عليهم طعناً في شيء .

ثم لا تغفل عما ذكرناه سابقاً؛ من أن المراد بشهادتهم على سائر الخلق، ليس على خصوص أعمالهم الظاهرة، بل على كل شيء كما مر، فافهم .

مَحضَ الكُفْرَ مَحْضاً)(٢).

⁽١) سورة النمل، آية : ٨٣ .

⁽٢) تفسير القمي، ج٢، ص١٣١ . بحار الأنوار، ج٥٣، ص٥٦، باب: ٢٩.

تفسير البرهان، ج٦، ص٣٧، ح٥.

(بيان وشرح وجوه الحديث)(١)

أمن هو ماحض الإيمان والخفر]

أقول : ظاهر هذا الحديث أن محض الإيمان هو معرفة الإمام عليست النورانية، وظاهر الآية الشريفة ذلك مع بعض الأعمال الصالحة، وهي قوله تعالى : ﴿فَمَن يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُوْمِنٌ فَلَا كُفُرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴾ (٢) فإن المراد به من محض الإيمان محضاً بدليل قوله : ﴿وَحَوَامٌ عَلَى قَريَةً أَهْلَكُنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَوْجِعُونَ ﴾ (٢) يعني : أن من أهلكناه في الدنيا بالعذاب لا يسرجع في رجعتهم عَليم الله وحكم هذه الآية مرتبط بالتي قبلها، فدل مفهومها أن من لم يهلك بالعذاب يرجع، وقد ثبت أنه لا يرجع إلّا من محض مفهومها أن من لم يهلك بالعذاب يرجع، وإنه المفهوم على ماحض الكفر لأن ماحض الكفر لأن ماحض الإيمان لا يهلك بالعذاب في الدنيا، ليعتبر المفهوم في حكم الراجح منه .

وإنما دل في الكفر على ماحض الإيمان لأن الرجوع في الفريقين شرطه أن يكون ماحضاً، فهما متساويان في الرجوع لتساويهما في شرطه .

وهذه المعرفة النورانية التي هي دليل ماحض الإيمان لا تنحصر في مدلول آية : ﴿وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّهِ أَوْ مُتُّمْ ...﴾(٤)، بل ضابطها ما في رواية داوود بن كثير الرقي، على ما رواه الطوسي بإسناده إليه، قال : قلت : لأبي عبد الله

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٣، ص٢٥٤.

⁽٢) سورة الأنبياء، الآية: ٩٤.

⁽٣) سورة الأنبياء، الآية: ٩٥.

⁽٤) سورة آل عمران، الآية : ١٥٧ .

عَلَيْتُهُ أنـــتم الصــــلاة في كتاب الله ﷺ، وأنتم الزكاة، وأنتم الصيام، وأنتم الحج؟ .

فقال يا داوود: (نحن الصلاة في كتاب الله ﷺ، ونحن الزكاة، ونحن السيام، ونحن الحج، ونحن الشهر الحرام، ونحن البلد الحرام، ونحن كعبة الله، ونحن قبلة الله، ونحن قبلة الله، ونحن وجه الله، قال الله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثُمَّ وَجُهُ الله، ونحن البينات.

وعدونا في كتاب الله ﷺ الفحشاء والمنكر والبغي، والخمر والميسر، والأنصاب والأزلام، والأصاب والأوثان، والجبت والطاغوت، والميتة والدم، ولحم الخترير.

يا داوود إن الله خلقنا فأكرم خلقنا، وفضلنا وجعلنا أمناءه وحفظته، وخُــزَّانه على ما في السماوات وما في الأرض، وجعل لنا أضداداً وأعداء، فســـمانا في كتابه، وكنى عن أسمائنا بأحسن الأسماء وأحبها إليه، تكنية عن العدو .

وسمي أضدادنا وأعداءنا في كتابه، وكنى عن أسمائهم وضرب لهم الأمثال في كتابه، في أبغض الأسماء إليه وإلى عباده المتقين)(١).

قــوله عَلَيْتُهُ : (تكنية عن العدو)، لأن أعداءهم دائماً يتبعون القرآن والأحاديــــث، فأيمـــا آية وحدوا فيها دلالة على أسمائهم عَلَيْتُهُ بمدح أو أمر باتباعهم حذفوها وغيرٌوها، وكذلك الخبر .

فكنى عن أسمائهم لئلا يحذفونها، مثلاً ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾،

⁽١) سورة البقرة، الآية : ١١٥ .

⁽٢) تأويل الآيات الظاهرة، ج١، ص١٩. بحار الأنوار، ج٢٤، ص٣٠٣، ح١٤.

لو قال : يعض أبو فلان يقول : ﴿ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً ﴾ (١) .

وقال: مع الرسول علياً إماماً دالاً على الله تعالى، وعلى ما تحب ﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ (٢)، وقال: لم اتخذ الثاني خليلاً وصاحباً وبطانة من دون من أمر الله بالكون معه، ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذَّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءِنِي ﴾ (٣)، وقال: لقد أضلني عن علي، أو عن ولايته، أو عنهما معاً، ﴿ وَكَانَ السَّيْطَانُ للْإنسَان خَذُولاً ﴾ (٤) .

وقال: وكان الثاني لعلي خذولاً وصاداً عنه، وعن ولايته، لحذفوا ذلك وغيروه، فلما كنى بذلك فهموا التكنية، وقالوا هذه الآيات ما نفتضح بها، لأن الناس ما يفهمون ذلك، وهو شيء ألقاه الله سبحانه في قلوبهم من قوله تعالى: (سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لاَ يَعْلَمُونَ) (٥)، لتبقى تذكرة للمؤمنين، وألقى في قلوبهم أنا لو غيرنا ما أشار إليه وكنى عنه، لزم تغيير أكثر كتابه، أو كله، وهو أشد فضيحة.

فالأولى الاقتصار في التغيير على ما تفهمه العوام، على أن العوام إذا ما نبالي بالخواص لقلتهم .

والحاصل، إن هذا الحديث ومثله ميزان لمحض الإيمان، ولمحض الكفر، فمسن سمعه وعرفه فمسن سمعه وعرفه وأنكره عن معرفة فهو ماحض الكفر.

⁽١) سورة الفرقان، الآية : ٢٧ .

⁽٢) سورة الفرقان، الآية: ٢٨.

⁽٣) سورة الفرقان، الآية : ٢٩ .

⁽٤) سورة الفرقان، الآية: ٢٩.

⁽٥) سورة الأعراف، الآية : ١٨٢ .

الأربعون حديثاً	 ابي والثلاثون	الحديث الث	٢٤٨
	- -		

ورتبة الخواص من الشيعة لا تقصر عن إدراك هذه المعرفة، بل أكثرهم يعرف ما أشرنا إليه في الحديث .

靐碒碒碒碒碒碒碒碒碒碒碒箞鏭 حَدَّثَنَا الشَّريفُ أَبُو عَليٌّ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ، بْنِ مُحَمَّد بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، بُسنِ الْحَسَسنِ بْنِ الْحُسَيْنِ، بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِب عَلَيْكُمْ ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَلَيُّ بْنُ مُحَمَّد بْنِ قُتَيْبَةَ النَّيْسَابُورِيُّ، عَنْ الفَضْل بْن شَاذَانَ، عَنْ مُحَمَّد بْن أَبِي عُمَيْر، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا الْحَسَنِ مُوسَى بْنِ جَعْفَر عَلَيْهُ كَا عَنْ مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْلًا : (الشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّه، وَالسَّعيدُ مَنْ سَعدَ في بَطْن أُمِّه)؟ . فَقَالَ : (الشَّقِيُّ مَنْ عَلِمَ اللَّهُ وَهُوَ في بَطْن أُمِّه، أَنَّهُ سَيَعْمَلُ أَعْمَالَ الأَشْــقيَاء، وَالسَّعيدُ مَنْ عَلمَ اللَّهُ وَهُوَ في بَطْنِ أُمِّهِ، أَنَّهُ سَيَعْمَلُ أَعْمَالَ قُلْتُ لَهُ : فَمَا مَعْنَى قَوله عَيْلَالَهُ : اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٌ لَمَا خُلَقَ لَه؟ . فَقَـــالَ : إنَّ اللّـــة ﷺ خَلَقَ الجنَ وَالإنْسَ ليَعْبُدُوهُ، وَلَمْ يَخْلُقْهُمْ لَيَعْصُوهُ، وَذَلكَ قَولُهُ ﷺ : ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لَيَعْبُدُونَ﴾﴿(١ فَيَسَّرَ كُلًّا لَمَا خُلقَ لَهُ، فَالْوَيْلُ لِمَنِ اسْتَحَبَّ العَمَى عَلَىَ الْهُدَى)(٢) . (١) سورة الذاريات، الآية: ٥٦. (٢) التوحــيد، ص٥٦، ح٣، باب : ٥٨ . بحار الأنوار، ج٥، ص١٥٣، ح١،

(بيان ونترج وجوه الحديث)(١)

أقسول: لاشك أن السعيد من سعد في بطن أمه، والشقي من شقي في بطن أمه، ولكن الإشكال في معرفة الأم، ومعرفة قدر عمرها، وقدر بقاء جنينها في بطنها، فإن من عرف ذلك زال الإشكال عنه، ونشرع في بيان هذه الثلاثة أولاً على سبيل الاختصار والاقتصار، لتوقف زوال الإشكال عليه.

[معنى الأمر]

فأما الأم فلها معنيان مقصودان في الحديث:

أحدهما: أنَّ الأم هي الصورة لا المادة، كما توهمه بعض الحكماء، والمادة هي الأب، بعكس ما قالوا، وقد أشرنا إلى ذلك في الفوائد، وبعض معناه أن الحكم لا يتعلق بالمادة، وإلَّا لتساوت أفراد الجنس في الحكم، فيكون الإنسان والكلب واحداً، وكذلك السرير والصنم لأهما من الخشب، ولكن لما كان الحكم متعلقاً بالصورة كالسرير من الخشب مستحسناً، والصنم من الخشب مستقبحاً، وليس ذلك إلَّا من الصورة، فالحسن إنما حسن في بطن أمه؛ وهي الصورة، والقبيح إنما قبح في بطن أمه؛ وهي الصورة، والقبيح أنها قبح في بطن أمه؛ وهي الصورة .

ولــو كانت الأم هي المادة لكان الصنم إنما قبح لكونه خشباً، و لم يقل به عاقل، أو يقال : أن السعيد من سعد في صلب أبيه، و لم يقل به مؤمن .

والستاني: أن الأم هي الوالدة المعروفة على هذا المعنى ليس في صلب الأب، الإناء وهو النطفة يصلح للسعيد أو الشقي، كالمداد قبل الكتابة، والصورة تصلح للاسم الشريف والوضيع، ولا يتميز إلّا في بطن أمه، أي الصور؛ لأن

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج٢، ص٨٥.

تخط يط البنية المعنوية كاعتدال المزاج، وصفائه عن الفضلات البلغمية والدنيوية، وسلامته من الاحتراق في النار، من الجمود السوداوي، إذا كان في اخلاطه زيادة سوداء، صافية مستقيمة، وما يطابقه من تخطيط الصورة الظاهرة يقتضي الإتيان بالأعمال الصالحة، والاعتقادات الصحيحة، والميل إلى الخيرات، وذلك هو منشأ السعادة.

ولا تتحقق هذه الهندسة من تعديل المزاج والبنية إلَّا في بطن أمه، لا في صلب أبيه، وكذلك عكس هذه الأشياء من إفراط المزاج والبنية وتفريطهما المقتضيان للإثبات بالأعمال الطالحة، والاعتقادات الباطلة، والميل إلى الشرور التي هي منشأ الشقاوة، وإنما يتحقق في بطن أمه.

[مقطار عمر الأم]

وأما قدر عمرها؛ فالأم الثانية التي هي الصورة فعمرها طويل، وله فصلان؛ الأول : فصل التكليف الظاهر، وهو من أول البلوغ الشرعي إلى الممات، وفي هذا الفصل ينتزع الأحكام الظاهرة الفرعية من الشرعية والعقلية، فإذا مات ارتفع هذا التكليف .

والفصل الثاني: هو فصل الترقيات والتكاليف الحقيقية، وهو من الكون الجوهري، أي العقلي إلى الكون المائي، ومن الأظلة والذر، ثم منه إلى ما لانهاية له في الإمكان، وفي هذا الفصل تزرع الأحكام الباطنية الأصلية، من الشرعية والعقلية، والترقيات الذاتية في طرفي الإقبال والإدبار إلى ما لانهاية في الإمكان، فمن عرف هذا الوقت الذي هو عمر الأم الذاتية التي هي الصورة ظهر له على تحقق التحلف والتبدل أبداً، ...

فالطينة هي الصورة الوجودية المخلوقة بعمل المكلف، فإن عمل خلقت

له، وإذا حلقت له حركته إلى العمل، وإذا عمل ما يطابق الأول احكم صنعه الأولى، وزيد فيها من نوعها، وإذا عمل ما يخالف الأولى كسرت وصيغت على مقتضى العمل الثاني، فهذه الطينة فهي لم تكمل، ولم يفرغ منها، ليقال: (السعيد من سعد في بطن أمه، والشقي من شقى في بطن أمه)، ولا يتخلف، ولا يتبدل أبداً، بناء على أن القلم حف من كتابة الطينة، وكتابة مقتضاها.

وأما على ما بيناه من السر المصون، والغيب المكنون، يظهر لمن عرفه كالشمس الطالعة، إن السعيد من سعد في بطن أمه، والشقي من شقي في بطن أمه، وإن المكلف لا يفارق بطن هذه الأم، وإن هذه الأم دائماً يزاد فيها وينقص أبداً، وبالتكليف دائماً يتغير المكلف، ويسبق ويقصر، وبهذا تظهر ثمرة التكليف، ومع هذا فلا ريب أن كل أحد ينساق إلى غايته البتة، كما قال عليه المكلف عن هذا الإنتقال : (اعملوا فكل ميسر لما عليها للمكلف الحكيم خلق له، وكل عامل بعمله)(۱)، لكن تلك الغاية يخلقها للمكلف الحكيم العليم بخاتمته، التي هي نتيجة سابقة .

[مقطار بقاء الجنين في بطن أمه]

وأما قدر بقاء جنينها في بطنها فكما مر؛ من أنه قد بقي في الكون الجوهري ألف سنة، وفي الكون الهوائي ألف سنة، وفي الكون المائي ألف سنة، وفي كون الأظلة ألف سنة، ثم المائي ألف سنة، وفي كون الأظلة ألف سنة، ثم نزل إلى الملائكة، حتى كمنت فيه روحه، ودفعته إلى الريح على جهة الوديعة، ثم إلى السحاب، ثم إلى التراب، ثم إلى المعدن، ثم إلى النبات، ثم إلى الغذاء، ثم

⁽۱) التوحسيد، ص٣٥٦. بحار الأنوار، ج٥، ص١٥٧، ح١٠. نور البراهين، ج٢، ص٢٥٦.

إلى الحيوان .

ومن المعدن إلى الحيوان، أربعة أشهر، ثم إكمال الحيوان بأن تستقيم الأرحام في تسعة أشهر، أو ينقص في ستة أشهر إلى تسعة أشهر، أو تزداد إلى سنة، ثم إلى أن يموت، ثم إلى أن يبعث يوم القيامة الكبرى، ثم إلى ما لا نهاية له أبداً في بطن أمه .

نعــم قد يكون له أحوال كاملة يكون فيها خارجاً عن أمه، مولياً عنها فــراراً، فاقداً لها في وجدانه، لا في وجوده، فإنه أبداً لا يفارقها، وذلك حين يعــرف نفسه، وهو مع ذلك كله عامل بعمله يصاغ، ويكسر بصيغة، حتى يورده الله سبحانه ما يشاء في حكمه، وهو الحكيم العليم.

واعلم أن الأم الظاهرة هي محل لزرع الأم الباطنة في الدنيا، بالسرادقات لك في التنسزيل، وهي أم قد حملت بك في التأويل؛ وهي الأرض، فإنها التي التنسزيل، وهي أم قد حملت بك في التأويل؛ وهي الأرض، فإنها التي وأَلْقَست مَا فِيهَا وَتَخَلَّت اللهُ (١)، ﴿ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلُهَا اللهُ (٢)، فافهم واشرب عذباً صافياً.

⁽١) سورة الانشقاق، الآية: ٤.

⁽٢) سورة الحج، الآية : ٢ .

الحديث الرابع والثلاثون العلم المبذول والمكفوف

عَنْ عَلِيٌّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ صَالِح بْنِ السِّنْدِيِّ، عَنْ جَعْفَرَ بْنِ بَشِيرٍ، عَنْ ضُرَيْس، قَالَ : سَمعْتُ أَبَا جَعْفَر عَلَيْسَا ﴿ يَقُولُ : (إِنَّ لَلَّه عَلَى عَلْمَيْن، علْمَ مَبْذُولٌ، وَعلْمٌ مَكْفُوفٌ، فَأَمَّا الْمَبْذُولُ فَإِنَّهُ لَيْسَ منْ شَيْء تَعْلَمُهُ الْمَلَائكَةُ وَالرُّسُلُ، إِلَّا نَحْنُ نَعْلَمُهُ . وَأُمَّا الْمَكْفُوفُ؛ فَهُوَ الَّذي عنْدَ اللَّه ١ اللَّه اللَّهَ الْكَتَابِ، إِذَا خَرَجَ لَفَذَ)^(١).

﴿ (١) أصول الكافي، ج١، ص٥٥٥، باب : أن الأثمة عَلَيْتُكُمْ يعلمون جميع العلوم . ﴿ لَهُمْ اللَّهُ عَلَيْتُكُمْ يعلمون جميع العلوم . ﴿ لَهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْتُ عَلِيْتُ عَلَيْتُ عَلِيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيقًا عِلَيْتُ عِلَيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عِلَيْتُ عَلِيْتُ عِلَيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِي عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عَلِيْتُ عِلَى الْعِلْمِ مِنْ عَلَيْتُكُمْ عِلَيْتُكُمْ عِلَيْتُكُمْ عِلَيْتُكُمْ عِلَيْتُكُمْ عَلِيْتُكُمْ عِلَيْتُمْ عِلَيْتُكُمْ عِلَيْتُكُمْ عِلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عَلَيْتُكُمْ عِلْمُ عَلِيْتُكُمْ عِلْمُ عَلِيْتُكُمْ عِلْمُ عَلِيْتُكُمْ عِلْمُ عَلِيْتُكُمْ عِلْمُ عَلِيْتُهُ عِلْمُ عِلْمُ عَلِيْتُهُ عِلْمُ عَلِيْتُهُ عِلْمُ عَلِيْتُهُ عِلْمُ عَلَيْتُهُ عِلْمُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلِيْتُكُمْ عِلَيْكُمْ عِلَيْتُهُ عِلْمُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عِلَيْتُ عِلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلِي عَلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلِيْتُهُ عِلَيْتُهُ عَلَيْتُهُ عَلِيْتُمُ عِلْمُ عَلِيْتُ عَلِيْتُهُ عِلْمُ عَلِيْتُ عِلَيْتُمُ عِلَا عِلَاتُهُ عِلَيْتُمُ عِلْمُ عَلِيْتُوا عِلَاتُهُ عِلَيْتُ عَل

(بیان وشرح بمض وجوه الحدیث)^(۱)

[معرفة العلم المبكول]

أقول: ..الظاهر أن المراد بالأول؛ الذي هو المبذول، هو صورة المعلوم، كالصورة التي تكون في خيالك، التي انتزعها الخيال من كون زيد قائماً، إما لأنك شاهدته قائماً في آن، أو أخبرت بقيامه في ذلك الآن مثلاً، فإنه بعد ذلك الآن يجوز أن يتغير، فلو أخبرت بقيامه بعد ذلك الوقت و لم يكن زيد حاضراً عندك جاز فيه التغير، والتبدل والبقاء.

وأما العلم الثاني؛ الذي هو المكفوف؛ فهو نفس قيام زيد لا صورته المنتزعة الخيالية، بل هو العلم الحضوري .

[معرفة العلم المخفوف]

ومعنى كونه مكفوفاً، هو أنه موجود حين هو موجود، وذلك في زمان وجوده، ومكان حدوده، وحيث لم يكن عنده سبحانه مُضي، ولا استقبال، ولا امـــتداد، فما يكون عندنا كان عنده، ففي حال كونه مستقلاً عندنا إذا أخبرنا به حصل لنا صورته المنتزعة، وهو لم يحصل عندنا، فيجوز في الصورة التغيّر والتبدل والبقاء، وهذا المستقبل عندنا هو عنده تعالى، حاصل بنفسه في مكان حدوده، وزمان وجوده حاضراً لا مستقبلاً كما عندنا، فإذا خرج أي كان عندنا حاضراً بنفسه في زمان وجوده، ومكان حدوده، نفذ أي لم يكن تغيّره وتبدّله، يعني أنه كان فلا يمكن حين كان، أنه ما كان، فهو يعلم الشيء بنفس الشيء لا بصورته لا غير، ويعلم صورته بنفسها في الثلاث الصفحات، كلاً بما هي عليه ما لا يجري في كونه البداء بعد كونه .

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٣، ص٣٥٠.

وصفحة ما يجري في كونه البداء، وصفحة ما لا يجري في كونه البداء بعد كونه، ويجري في كونه البداء بعد كونه، وفي فنائه وتبدّله وتغيّره، فهذه الثلاث الصفحات من اللوح المحفوظ.

فالأولى : حفَّ فيها القلم، وهو رطب .

وفي الثانية والثالثة : يجري فيهما بمشيَّئة الله سبحانه .

والأولى لا تــتعلّق المشيّئة في شيء مما فيها، إلّا كما هو فيها، فقد ختم فــيها على فم القلم، فلا ينطق أبداً، وذلك لأن جميع ما في المرتبة الأولى ليس في شيء الإمكان، إلّا كما هو لا غير .

و.. عن سدير، قال : سمعتُ حمران بن أعين، يسأل أبا جعفر عليتُ للهم : عن قول الله -تبارك وتعالى- : ﴿ الله السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ (١) .

قال أبو جعفر عَلَيْتُكُم : (إن الله ابتدع الأشياء كلها على غير مثال كان، وابتدع السماوات والأرض ولم يكن قبلهن سماوات ولا أرضون، أما تسمع لقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الماء ﴾ (٢) ؟ .

فقال له همران بن أعين : أرأيت قوله : ﴿عَالِمُ الغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَداً﴾ (**) .

فقال له أبو جعفر عَلِيَتُهُم : ﴿إِنَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولِ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَداً﴾ (٤)، وكان والله محمد عَيَّلَلَهُ ممن ارتضاه .

⁽١) سورة البقرة، الآية : ١١٧ .

⁽٢) سورة هود، الآية : ٧ .

⁽٣) سورة الجن، الآية: ٢٦.

⁽٤) سورة الجن، الآية : ٢٧ .

وأما قوله : ﴿عَالِمُ الغَيْبِ﴾، فإن الله -تبارك وتعالى - عالم بما غاب عن خلقه، بما يقدر من شيء ويقضيه في علمه، فذلك يا حمران علم موقوف عنده إليه، فيه المشيئة فيقضيه إذا أراد، ويبدو له فيه، فلا يمضيه .

فأما العلم الذي يقدره الله ويقضيه ويمضيه؛ فهو العلم الذي انتهى إلى رسول الله عَلَيْلَةُ ثم إلينا)(١).

ومنه بسنده إلى أبي بصير، عن أبي عبد الله عَلَيْتُ قال : (إن الله عَلَيْتُ فَال : (إن الله علمين؛ علم لا يعلمه إلَّا هو، وعلم علمه ملائكته ورسله، فما علمه ملائكته ورسله فنحن نعلمه) (٢) .

قال لي : (**نعم** .

قلت : من لدن آدم إلى أن انتهى إلى نفسه؟ .

قال : نعم ورثهم النبوة، وما كان في آبائهم من النبوة، والعلم .

قال : ما بعث الله نبياً إلَّا وقد كان محمد عَلَيْهُ أعلم منه .

قال : قلت : إن عيسى بن مريم عَلَيْسَا كُم كان يحيى الموتى بإذن الله .

قال : صدقت، وسليمان بن داود كان يفهم كلام الطير .

قال : وكان رسول الله عَلَيْهِ يقدر على هذه المنازل، فقال سليمان بن داود، قال لهدهد حين فقده وشك في أمره : ﴿ مَالِي لا أَرَى الْهُدُهُدَ أَمْ كَانَ

⁽١) أصول الكافي، ج١، ص٢٥٦، ح٢. بحار الأنوار، ج٢٦، ص١٦٥، ح٢٩.

⁽۲) بصائر الدرجات، ص۱۲۹، ح۲، باب : ۲۱ . وقريب منه في التوحيد، ص۱۳۸، -۱۰، باب : ۱۰ .

مِنَ الغائبِينَ (أَ)، وكانت المردة والريح والنمل، والإنس والجن والشياطين لَه طَائعين، وغضب عليه، فقال: ﴿ لأَعَذَّبَنَّهُ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لاَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ ليَأْتِينِّي بسُلطان مُبين (٢٠).

وإنما غضب عليه لأنه كان يدله على الماء، فهذا وهو طير قد أعطي ما لم يعط سليمان .

وإغارا أراده ليدله على الماء، فهذا لم يعط سليمان، وكانت المردة لَه طائعين ولم يكن يعرف الماء تحت الهواء، وكانت الطير تعرفه إن الله يقول في كتابه: ﴿ وَلَوْ أَنْ قُرْ آنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطَّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمُوْتَى ﴾ (٣) فقد ورثنا نحن هذا القرآن، فعندنا ما نسير به الجبال، ونقطع به البلدان، ونحيي به الموتى ياذن الله، ونحن نعرف ما تحت الهواء، وإن كان في كستاب الله لآيات، ما يراد بها أمر من الأمور التي أعطاها الله الماضين النبيين والمرسلين، إنّا وقد جعله الله ذلك كله لنا في أم الكتاب، إن الله لتبارك وتعالى عقول: ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّماءِ وَالأَرْضِ إلا فِي كتاب مبين ﴾ (٤) (٠) .

وبالجملة؛ ما ورد عنهم عليه هما هو صريح في أن جميع ما وصل إلى الملائكة والأنبياء والمرسلين، بل وجميع الخلق من العلوم بكل نوع، فهو عندهم

⁽١) سورة النمل، الآية: ٢٠.

⁽٢) سورة النمل، الآية: ٢١.

⁽٣) سورة الرعد، الآية: ٣١.

⁽٤) سورة النمل، الآية: ٧٥.

⁽٥) أصول الكافي، ج١، ص٢٢٦، ح٧. بصائر الدرجات، ص٦٧، ح١.

كثير لا يكاد يمكن حصره، فعلى ما سمعت مما ذكرنا من الأحاديث، قد يتوهم أنَّ جميع ما عند الملائكة والرسل والأنبياء، فهم مساوون لهم، وليس كذلك .

وإنما ذلك أن الأنبياء والمرسلين والملائكة منذ خلقوا وكلفوا بما يراد منهم، من تدبير نفسهم، وتدبير من دولهم، مما وكلوا به، وأن الله سبحانه بعظيم فضله، وجزيل منه، ولطيف صنعه، وسابغ إحسانه، ألهى إليهم علم ذلك كله، وما يتوقف ما يراد منهم عليه، من علم وعمل، وقد انتهى ذلك كله إلى محمد وأهل بيته «صلى الله عليه وعليهم»، وكان الله سبحانه قد خلق محمداً وآله عَلَيْوالله قلبل خلق أولئك كلهم بألف دهر، فبقوا في حجب الغيوب، يسبّحون الله ويحمدونه، ويهللونه ويكبّرونه، ويطوفون حول حجب الأسرار، قائمين بأجكام الأقدار، ولم يكن خلق معهم، لا أرض ولا سماء، ولا هواء ولا ماء، ولا إنس ولا جان .

وقد أعطاهم الله الجواد المتفضّل من علوم تلك المقامات والمراتب، وما انتظم به ذلك الوجود، ولذلك عرف بآياته المعبود سبحانه، كما أشار إليه أمير المؤمنين عليسًا في خطبته حيث قال: (لم تكن الدعائم من أطراف الأكناف، ولا مسن أعمدة فساطيط السجاف، إلّا على كواهل أنوارنا، ونحن العمل، ومحبينا الثواب، وولايتنا فصل الخطاب، ونحن حجبة الحجاب .. إلح).

وجميع ما وصل إلى الملائكة والأنبياء والمرسلين، ومن دونهم من الخلائق من العلوم في العلوم، التي وصلت إليهم من الله سبحانه، وخصّهم بها و لم يطلع عليها أحداً غيرهم، كالقطرة في البحر الخضم، الذي لا ساحل له .

ويؤيده ما في كتاب المحتضر للحسن بن سليمان، بسنده قال : (وجد في ذخيرة أحد حواري المسيح عليشكم رق مكتوب بالقلم السرياني، منقولاً من التوراة، وذلك لما تشاجر موسى والخضر عليه في قضية السفينة، والغلام

والجدار، ورجع موسى إلى قومه، سأله أخوه هارون عما تعلمه من الخضر على السفينة وشاهده من عجائب البحر .

قال: بينما أنا والخضر على شاطئ البحر، إذ سقط بين أيدينا طائر، أخـــذ في مـــنقاره قطرة من ماء البحر، ورمى بما نحو المشرق، ثم أخذ ثانية ورمــى بمــا نحو المغرب، ثم أخذ ثالثة ورمى بما نحو السماء، ثم أخذ رابعة ورمى بما نحو الأرض، ثم أخذ خامسة وألقاها في البحر، فبهت الخضر وأنا.

قــال موسى : فسألت الخضر عن ذلك فلم يجب، وإذا نحن بصياد يصطاد فنظر إلينا، وقال : مالي أراكما في فكر وتعجب؟ .

فقلنا: في أمر الطائر.

فقال : أنا رجل صياد، وقد علمت إشارته، وأنتما نبيان ولا تعلمان؟ . قلنا : ما نعلم إلَّا ما علمنا الله ﷺ .

قال: هادا طائر في البحر، يسمى مسلم، لأنه إذا صاح يقول في صياحه مسلم، وأشار بذلك إلى أنه يأتي في أخر الزمان نبي يكون علم أهل المشرق والمغرب، وأهل السماء والأرض عند علمه، مثل هذه القطرة الملقاة في البحر، ويرث علمه ابن عمه ووصيه، فسكن ما كنا فيه من المشاجرة، واستقل كل واحد منا علمه بعد أن كنا به معجبين، ومشينا ثم غاب الصياد عنا، فعلمنا أنه ملك بعثه الله على إلينا، يعرفنا بنقصنا حيث ادعينا الكمال)(١).

وفي بصائر الدرجات، بإسناده إلى جعفر عَلَيْسَاهِ، قال : (لما لقي موسى

⁽۱) المحتضر، ص۱۰۰ . مدينة المعاجز، ج٢، ص١٣٤ . بحـــار الأنـــوار، ج١١، ص ١٣٤ . محـــار الأنـــوار، ج١٠٠ ص ٣١٢ .

عَلَيْتُهُ العالم كلمه، وسأله نظر إلى خطاف يصفر ويرتفع في السماء، ويسفل في البحر .

فقال العالم: لموسى أتدري ما يقول هذا الخطاف؟ .

قال: وما يقول؟ .

قال : يقول ورب السماء، ورب الأرض، ما علمكما في علم ربكما إلّا مثل ما أخذت بمنقاري من هذا البحر .

قال: فقال أبو جعفر عليته : أما لو كنت عندهما لسألتهما عن مسألة لا يكون عندهما فيها علم)(١).

⁽١) بصائر الدرجات، ص٢٥٠، ح٢، باب: ٦.

الحديث الخامس والثلاثون الإمام الممدي أيام موسم الحج قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّد، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّد، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ الْمُعَيْدِ إِسْمَاعِيلَ الْأَنْبَارِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ، عَنْ عُبَيْدِ إِسْمَاعِيلَ الْأَنْبَارِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ الْمُثَنَّى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ، عَنْ عُبَيْدِ بُرِ بُنُ وَنَهُ أَنِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْتَكُم، قَالَ : (لَلْقَائِمِ غَيْبَتَانِ يَشْهَدُ فِي النَّاسَ وَلَا يَرَوْنَهُ)(۱) .

TARRESPERSE

⁽۱) أصول الكافي، ج١، ص٣٣٩، ح١١، باب: في الغيبة. غيبة النعماني، ص١٨، ح١٦، باب : المستدرك الوسائل، ج٨، ص١٥، ح٥، باب ٣٠٠٠

(بيان وشرج وجوه الحديث)(١)

أقسول: يحتمل أن يراد بالغيبة التي يشهد فيها الموسم الغيبة الصغرى، وهسذا في الظاهسر، إلسا أن فيه إشكالاً، وهو أنه عليسته لم يحتجب في الغيبة الصخرى عن كل أحد، بل كثيراً ما يراه بعض شيعته، إلّا أن يحمل على أنّ العامسة لا يرونه، أو على أنّ هذا جار على الأغلب، وأيضاً يفهم منه أن في الثانية لا يشهد الموسم، أو يشهد ولكنهم يرونه، أو يرونه ولا يشهد، كما هو مقتضى الحصر العقلي، وكل هذه لا تصح.

والظاهر أن المفهوم المراد هو أنه عليت في الغيبة الكبرى، فيما بعد عنها عن الصغرى لا يراه أحد، كما يأتي عنهم عليت من : (أنه لا تراه عين حتى تواه كل عين)(٢) .

وما نقل من أنه رُئي في الغيبة الكبرى كما نقله كثير، فعلى تقدير صحته يحمل على ما كان قريباً من الغيبة الصغرى .

وأما أنه لا يحضر الموسم فلا، بل يحضر في كل سنة أو في أغلب السنين، كما قد يفهم من بعض الأخبار بدلالة مفهومه، والذي يخطر بقلبي مما استفدته من آثارهم عليته أنه يحضر الموسم، وأنه إذا حضر لم يحضر إبليس، وإذا حضر قُبِلَ حج أهل الموسم، ولكن ذلك ليس على إطلاق لفظه، بل في بعض مواضع عرفة دون بعض، وما لم يحضر فيه يحضره إبليس، لأنه عليته لا يحضر إلّا مع أوليائه حين طاعتهم وذكرهم، وحينئذ لا يحضر إبليس؛ لأنه لو حضر أحرقه نور ولي الله «صلوات الله عليه وعلى أبائه الكرام» ولا يحضر مع أعدائه، ولا

⁽١) المصدر: جوامع الكلم، ج١، ص٨٤.

⁽٢) مصباح الكفعمي، ص١٠٥، دعاء ليلة الأحد .

مـع من وافقهم من المحبين، فيحضر إبليس فيصيبهم بما يقدر عليه من كل ما يخدش به حجهم، والله سبحانه أعلم .

ويحتمل أن يكون المراد يحضر الموسم عند أوليائه، ولا يحضر عند أعدائه، فيكون المعنى في قوله أنه عليسًا في : (يرى الناس فيعرفهم ويرونه ولا يعرفونه)، أن السناس هسم أعداؤه، أو أعم من أعدائه وأوليائه، وأن ضمير يرونه ولا يعرفونه يرجع إلى أوليائه، كما تشير إليه بعض آثارهم .

وأما قسبول الحج وعدمه، وحضور إبليس وعدمه، فمبني على إقباله وإدباره عليستهم، لا على حضوره الموسم من أصله وعدمه، لأنه لا يترك الحج أبداً، ويدل على حضوره كل سنة ما رواه ابن بابويه بسنده عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن محمد بن عثمان العمري، قال : سمعته يقول : (والله إن صاحب هذا الأمر يحضر الموسم كل سنة، فيرى الناس فيعرفهم ويرونه ولا يعرفونه)(١).

وعسنه قال : سألت محمد بن عثمان العمري ، فقلت له : رأيت صاحب هذا الأمر؟ .

فقال : نعم، وآخر عهدي به عند بيت الله الحرام، وهو يقول : (اللهم أنجز لى ما وعدتني)(٢) .

⁽۱) من لا يحضره الفقيه، ج٢، ص٥٢٠ . مدارك الأحكام، ج٨، ص٤٧٥ . الجامع للشرائع، ص٢٣٢ .

⁽٢) كمال الدين وتمام النعمة، ج٢، ص٤٠٤، ح٨ و ح٩، باب : ٤٤ . غيبة الطوسي، ص٣٦٢، ح٣٢٩ و ح٣٠٠ . ذكر أبي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد .

وفيه عن أبي عبد الله عليسلام قال: (العام الذي لا يشهد صاحب هذا الأمر الموسم لا يقبل من الناس حجهم)(١).

أقول: يظهر من هذا أنه عليته قد لا يحضر في بعض السنين الموسم، والجمع بينه وبين ما تقدم من أنه يحضر الموسم كل سنة، إما على مثل ما ذكرنا من التوجيه من أنه البتة يحضر عند أوليائه ولا يحضر عند أعدائه فلا يقلل حجهم، أو أنه يقبل على أوليائه، فيقبل حجهم ولا يقبل على أعدائه، فيحضر إبليس فلا يقبل حجهم.

⁽۱) حلية الأبرار، ج٢، ص٢٠٧، باب: ٢٩. غيبة الطوسي، ص٢٥١، فصل: ٢. كمال الدين وتمام النعمة، ج٢، ص٤٠٤، ح١٠، باب: ٤٤.

⁽٢) حلية الأبرار، ج٢، ص٦٠٧، باب : ٢٩ . دلائل الإمامة، ص٢٥٧، وجوب معرفة الإمام القائم عَلَلْتَنْكُم، .



الحديث السادس والثلاثون إشراق نور الإمام الممدي عليسكم على وجه الارض ☐☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☐ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّه عَلَيْتَكُم، قَالَ : حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّد، قَالَ : حَدَّثَنِي القَاسِمُ بْنُ الرَّبِيعِ، قَالَ : حَدَّثَنِي صَبَاحُ الْمَدَائِني، قَالَ : حَدَّثَ ـنَا الْمُفَضَّ لُ بْنُ عُمْرِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْتَكُمْ يَقُولُ في قَوْله: ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّها ﴾ (١)، قَالَ : (رَبُّ الأَرْضِ يَعْنِي إِمَامُ الأَرْضِ . فَقُلْتُ : فَإِذَا خَرَجَ يَكُونُ مَاذَا؟ . قَــالَ : إِذَا يَسْــتَغْنِي الــنَّاسُ عَنْ ضَوعِ الشَّمْسِ، وَنُورِ القَمَرِ، وَيَجْتَزُونَ بِنُورِ الْإِمَامِ)(٢) .

⁽١) سورة الزمر، الآية : ٦٩ .

⁽۲) تفسير القمي، ج۲، ۲٤٣. تأويل الآيات الظاهرة، ج۲، ص۲۵، ح۳۷. ج۲٪ بحار الأنوار، ج۲۰، ص۲۸، باب: ۱۰.

(بيان وشرح بعض وجوه الحصيث) (۱)

[متى يخون استخناء الناس عن ضوء الشمس]

أقــول: ..قوله عُلِيَّاهُ : (يستغني الناس عن ضوء الشمس)؛ يحتمل وحوهاً، ولم أقل يحتمل أحد وجوه .

[الوجه الأول]

منها أن المؤمن إذا قام القائم عليشك تنكشف له العلوم والأسرار، كما روي عسن على عليشك، أنه قال : (إذا قام قائمنا يستغني كل أحد عن علم الآخر)، وهو تأويل قوله تعالى : (أيُغْنِ الله كُلًا مِنْ سَعَته) (٢)، ويشرف على حقائق الأشياء؛ لشدة نور قلبه، من جهة مقابلة الإمام عليسته لقلب المؤمن، فيشرق قلبه بنوره عليسته، ويكمل إيمانه في أركانه الثلاثة .

الاعتقاد : فيثبت على ما لو سمعتموه لكفرتم، كما كان في حق سلمان وأبي ذر .

واللسان : فينطق بما يوضح عن مراد إمامه عَلَيْسَكُم، من كل ما أحبّ الله تعالى أن يقال .

والأركان : فيعمل بعمل إمامه عَلَيْسَالُم،؛ لأنه حينئذٍ قوي الإيمان، والعلم والمعرفة .

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٣، ص٣٩٠.

⁽٢) سورة النساء، الآية : ١٣٠ .

فإذا كان بهذا المقام من العلم، والاطّلاع على حقائق الأشياء، بما يمكن له والصلاح، والدين والتقوى، والزهد والورع، واليقين والإيمان الكامل في غاية ما يمكن في حقّه، من صحة الاعتقاد، وصدق اللسان، ومطابقته للقلب، والإخلاص في الأعمال الصحيحة الصالحة، التي هي مطابقة لمراد إمامه عليسًا إلى غير ذلك بحيث يصدق عليه أنه متابع لإمامه عليسًا ، في الاعتقادات والأقوال والأعمال، فيكون إذ ذاك منشرح الصّدر للإسلام، ممتحن القلب للإيمان .

ف إذا اطمأن على ذلك، رفع الله عن بصيرته الحجاب، وأرقاه في الأسباب، وفتح له الأبواب، وأراه ما استتر وغاب، فحينئذ يستغني بمذا النور الذي هو نور إمامه، عن ضوء الشمس، ونور القمر، ويجتزؤن بنور الإمام عليسًا للهم، . . .

[الوجه الثاني]

ومنها أن إشراق الأرض بنور الإمام عَلَيْسَكُم، كناية عن ظهور الحق، وانتشار العدل عند ظهوره عَلَيْسَكُم، حتى لا يستخفي بشيء من الحق مخافة أحد من الخلق، فإن العدل الذي ينشره تُزيّن به الأرض، كالنّور بعد ما ملتت ظلماً وجوراً، الذي هما ظلمة باطنية.

وقد روي : (الظمام ظلمات يوم القيامة)(١)، ففي دولة الظالمين قد عمّت ظلمة الظلم، وإذا قام القائم «اللهم عجّل فرحه» ذهبت هذه الظلمة .

[الوجه الثالث]

ومـنها زمان رجعتهم، ليس مثل زمان الدنيا، بل هو زمان واسطة بين زمان هذه الدنيا وبين زمان الآخرة، فهو وإن لم يكن على حدّ لطافة زمان

⁽۱) عوالي الآلسي، ج۱، ص۱٤٩، ح٩٩. الرسالة السعدية، ص١٤٩. بحار الأنوار، ج٧، ص٢٢٩.

الآخرة، لكنه ألطف من زمان الدنيا، فيستغني العباد بنور وجودهم الله عن ضياء الشمس، ونور القمر، وإن كانا موجودين لشدّة صفاء ذلك الزمان، ببركة وجودهم.

وتذهب هذه الظلمة الموجودة في هذه الدنيا، لأنها إنّما حدثت بكثافة الأرض، وكـــثافة الأرض حدثت بوقوع المعاصي فيها، ولهذا قيل: أن البقاع التي لم يطأ عليها ابن آدم بذنوبه شفّافة لا تُرى، كمثل السماوات، وإنما هذه الكثافة حدثت من ذنوب العباد.

وفي زمان رجعتهم عَلِيَهُ عَظهر الأرض من المعاصي وأهلها، فتذهب الظلمة لذهاب علتها، ولأن ذلك الزمان زمان البرزخ، ولهذا يرى الناس الملائكة رأي العين، والجنّ وسائر الأرواح، وتظهر الجنّتان المدهامّتان .

وقد روي أن علياً عَلَيْسَالُهُ قال في وصف حال رجعتهم وزماها: (وعند ذلك تظهر الجنّتان المدهامّتان، عند مسجد الكوفة، وما وراء ذلك بما شاء الله)(۱)...

وعلى هذا تذهب هذه الظلمة، وإن وجدت ظلمة بنسبة ذلك الزمان، كما أشار إليه قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَةً وَعَشِيًا﴾(٢)، وذلك في حقهم، وحق أصحاب جنان البرزخ من الأرواح، فإن الوقت واحد، إلّا أن تلك الظلمة لا تحجب أبصارهم، فصح ألهم يستغنون عن ضوء الشمس، وصح أن هذه الظلمة التي الآن موجودة تذهب هنا، كما ذهبت عن أرواح المؤمنين عند مفارقتهم للأبدان في هذه الدنيا.

⁽۱) مختصر بصائر الدرجات، ص۲۷ . مدینة المعاجز، ج۳، ص۱۰۲ . بحار الأنوار، ج (۱) مستدرك سفینة البحار، ج۳، ص۲۹۲ .

⁽٢) سورة مريم، الآية : ٦٢ .

[الوجه الرابع]

ومنها أنَّ الإمام عُلَيْتُكُم، إذا ظهر بسط العدل والحق في الأرض، وارتفع الجور والظلم منها، وهذا نور الإمام عليسًا الذي أشرقت به الأرض، وتزيّنت بظهور البركات، حتى أنّ الأشحار تحمل في كل سنة مرّتين، وتظهر الكنوز، ويستغني الناس، حتى أن الرجل ليحمل زكاة ماله، ويطلب فقيراً يأخذها فلا يجده، ويظهر في الأرض ظاهر قوله تعالى، لأصحاب الزراعات من المؤمنين: ﴿كُمَ فَل حَبَّة أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء﴾(١)، وكانت الأرض قبل ظهوره عليشًا فلد مُلئَتْ ظلماً وجوراً، والناس في تلك الظلمات، ظلمات الظلم والجور يسعون فيها ظلمات بعضها فوق بعض، إذا أخرج المؤمن يده لم يكد يراها، فإنهم حينتُذ لم يجعل الله لهم نوراً، أى لم يظهر لهم إماماً.

وهـــذه الظلمات المشار إليها، سنة الشمس، وبدع القمر، فإن الشمس والقمر أعرابيّان من المنافقين، أسَّسَا هذه الظلمات التي كان المؤمن لا يبصر فيها يده، وهي أثرهما، ونور الشيء أثره، وكان أصحابهما يسمّونهما بالشمس والقمر، فأنزل الله سبحانه على نبيه عَلَيْلَة : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانَ ﴾ (٢)، وحسبان اسم النار، كما قال تعالى : ﴿ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاء فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ("")؛ أي يرسل عليها ناراً، فلما كانا يسميّان بالشمس والقمر، ويسمّون ما أحدثًا من البدع حقّاً وهدى، والحق ضياء كضياء

⁽١) سورة البقرة، الآية: ٢٦١.

⁽٢) سورة الرحمان، الآية: ٥.

⁽٣) سورة الكهف، الآية: ٤٠.

الشمس، والهدى نور كنور القمر، قال عليسلام : (إن العباد كانوا ينتفعون في هذه الدنيا في سعيهم إلى الآخرة، بهذه البدع التي هي ((ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضُهُا فَوْقَ بَعْضُهُا فَوْقَ بَعْضُهُا أَي حقاً وهدى، مع أها ظلمة، فأخبر بأنه إذا قام قائمهم عليسلام أشرقت الأرض بنور عدله، واستغنى العباد بنور عدله عن ضياء ذلك الشمس، ونور ذلك القمر، وذهبت تلك الظلمة .

[الوجه الخامس]

ومنها أنّ من حكمة خلق الشمس أنّها حارّة، فتسخّن العالم بحرارها، فتصلح بحا الزروع والثمار، والأبدان والأرواح، بتقوية الحرارة الغريزية، المصلحة لمطارح الأرواح، وتعين القوى، والطبائع على تجفيف الرطوبات الفضلية، من القلب والدماغ، فيستضيء البدن بإشراق الأنوار المعنوية لارتباطها بها، فتتعلق بها الأرواح والعقول تعلّق التدبير.

ومن حكمة خلق القمر؛ أنه بارد فيبرّد العالم ببرودته، لأن الشمس حارّة، ولو استمرت حرارها أحرقت ما كانت أصلحته، كما أردت أن تجفّف ثوبك الرطب على النار لتلبسه، فصلاحه منها حتى تجفّ رطوبته، ولو تركته بعدما جفّ أحرقته وفسد، فكما أن الشمس إنما جعلت تعاقب القمر، لتسخّن منا بَرّده، لأن البرودة لو دامت أفسدت العالم، كذلك القمر يعاقبها ليبرّد ما زاد من حرارها، على القدر النافع، ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَلِيمِ ﴾ (٢)، فإذا كثرت معاصي العباد أدّهم سبحانه وروّعهم، بأنْ حجب عنهم نور الشمس في وقت الحاجة إليه، أو حجب عنهم نور القمر في وقت الحاجة إليه، وذلك

⁽١) سورة النور، الآية : ٤٠ .

⁽٢) سورة الأنعام، الآية: ٩٦.

في الكسوف والخسوف، فينحبس عنهم المدد المصلح، ويقع في العالم أثر فقد دان ذلك المصلح، فتحدث مفاسد في زروعهم وأشجارهم، ومواشيهم وأبدالهم، ونفوسهم وإرادتهم، وعقولهم وعزائمهم وأعمالهم، وغير ذلك مما يريد سبحانه على قدر ما استحقوه بعضاً من بعض، أو من كل، فأمرهم حين حسبس عنهم المدد الظاهري بذنوبهم، بأن يفزعوا إلى الله سبحانه، ويتوبوا ويستغفروا ويصلوا، ففتح لهم بما أمرهم به باب المدد الباطني، الذي هو أقوى في إصلاح ما فسد بفقدان المدد الظاهري، فكان هذا العمل.

والصللة مغنية عن ضوء الشمس ونور القمر، مع أنها فرع من فروع الإمام عَلَيْتُكُم، وباب لبعض بيوت ولايته ومساكنها، لأنها هي وجميع الأعمال مبنيّة على ولايته، ومحبته وطاعته، والإقرار بفضائله، والامتثال لأمره، والانزجار عند نميه، فإذا ظهر إنما يظهر بإقامة الأعمال الصالحة، التي هي قوام المـــدد الـــباطني، الذي به صلاح الدنيا والآخرة، على أكمل وجه يريده الله سبحانه من عباده، فبظهوره وبما أقام من دين الله تصلح الشمس والقمر، وجميع الأفلاك، والعالم العلوي والسفلي، وجميع الخلائق من الحيوانات والنباتات، والمعادن والجمادات، فتستغنى العباد بنوره عن ضوء الشمس، ونور القمر، لأهما في الحقيقة آلتان لنوره، وأقوى من هذه الآلة، فإن نور الشمس أقوى من نور القمر بسبعين مرة، ونور الإمام عليسلم أقوى من نور الشمس في كـــل ما خلقت الشمس له، وما يراد منها ألف ألف ألف مرّة، وأربعة آلاف ألف مرة، وسبعمائة ألف مرة، وعشرة آلاف مرة، كما أشارت إليه رواية على بن عاصم، في باب الرؤية، عن الصادق عليشًا : (نور الشمس جزء من سبعين جميزءاً من نور الكرسي، والكرسي جزءٌ من سبعين جزءاً من نور العرش، والعرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب، والحجاب جزءً من سبعين جزءاً من نور الستر)^(۱) .

والحجاب هم الكروبيون، وهم شيعتهم من الخلق الأول، خلق الله تعالى أنبياءه على صورهم، فنوح عليسته على صورة أحدهم واسمه، يعني نوح، وسمي باسمه، وإبراهيم عليسته على صورة أحدهم واسمه، وموسى عليسته على صورة أحدهم واسمه، وموسى عليسته على صورة أحدهم واسمه، وهذا هو الذي تجلى للجبل حين سأل موسى ربه ما سأل فجعله دكاً، وعيسى عليسته على صورة أحدهم واسمه، وبنور الكروبي كان عيسى عليسته يبرء الأكمه والأبرص، ويحى الموتى (٢).

ف إذا عرفت ما ذكرنا تبين لك أن العباد يستغنون عن ضوء الشمس، ونور القمر بنورهم عليه إذا رجعوا إلى الدنيا، ومكّنهم الله في الأرض لإظهار دينه .

⁽١) أصول الكافي، ج١، ص٩٨. التوحيد، ص١٠٨. بحار الأنوار، ج٤، ص٤٤.

⁽٢) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ وَرَسُولاً إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُم بِآيَة مِّن رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُم مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنَ اللّهِ وَأَبْرِىءُ الأكْمَةَ والأَبْرَصَ وَأُحْيِسِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللّهِ ﴾ . [سورة آل عمران، الآية : ٤٩] .



■ ******************************* عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنِ ابْنِ سَنَانِ، عَنْ سَعْدَانَ، عَنْ سَمَاعَةً، قَالَ: كُنْتُ قَاعِداً مَعَ أَبِي الْحَسَنِ الْأُوَّلِ عَلَيْتَكُمْ وَالنَّاسُ فِي الطَّوَافِ فِي جَوْفِ اللَّـيْل، فَقَالَ يَا سَمَاعَةُ: (إِلَيْنَا إِيَابُ هَذَا الْخَلْقِ، وَعَلَيْنَا حِسَابُهُمْ، فَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ ذَنْبِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ ﴿ وَبَيْنَ اللَّهِ اللَّهِ فَي تَرْكُهُ لَنَا، أَجَابَنَا إِلَى ذَلكَ . وَمَــا كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ النَّاسِ اسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْهُمْ، وَأَجَابُوا إِلَى ذَلكَ وَعَوَّضَهُمُ اللَّهُ ﷺ (١) .

🛕 (١) أصول الكافي، ج٨، ص١٦٢ . بحار الأنوار، ج٨، ص٥٧ .

(بيان وشرح الحطيث) (۱)

أقول: الأحاديث في هذا المعنى متكثرة، وألهم عليه اليهم يرجع حكم الآخرة، كما يرجع حكم الدنيا، وقد دل عليه العقل السليم، والنقل في الكتاب العزيز، ورد في تأويل قوله تعالى: ﴿وَإِلَيْهِ يُوجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ ﴾(٢)، ما معناه: إن الضمير في إليه للمولى، والضمير في ﴿فَاعْبُدُهُ ﴾(٣) لله سبحانه، ومعنى ذكر عبادته تعالى بعد ذكر رجوع الأمر كله إلى الولي عليسهم، إن المراد فاعبد الله بحدا الاعتقاد، وهذه المعرفة، لأن ذلك أفضل عبادة الله تعالى، وأشرفها وأحبها إليه، فإنه —جل وعلا— يقبلها من العبد الآتي على ما هو عليه.

وروى الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن بن شاذان، في كتابه الذي جمع فيه مائة منقبة وفضيلة لأهل البيت عليه الذي جمع فيه مائة منقبة وفضيلة لأهل البيت عليه الي طالب علي العامة، بإسناده إلى الحارث، وسعد بن قيس، عن علي بن أبي طالب علي قسال : قسال رسول الله عليه أنا واردكم على الحوض، وأنت يا علي الساقي، والحسن الذائد، والحسين الآمر، وعلي بن الحسين الفارض، ومحمد الساقي، والحين الناشر، وجعفر بن محمد السائق، وموسى بن جعفر محصي الحبين والمبغضين، وقامع المنافقين .

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، ج٢، ص١٨٧.

⁽٢) سورة هود، الآية : ١٢٣ .

⁽٣) سورة هود الآية : ١٢٣ .

والحسن بن على سراج أهل الجنة، يستضيئون به .

والقائم شفيعهم يــوم القــيامة، حيث لا يأذن الله إلَّا لمن يشاء ويرضي)^(۱) .

وبإسناده قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله عَنْدُ لله عَنْدُ لعلى بن أبي طالب عَلَيْتُكُ : (يا على أنا نذير أمتى وأنت هاديها، والحسن قائدها، والحسين سائقها، وعلى بن الحسين جامعها، ومحمد بن على عارفها، وجعفر بن محمد كاتبها، وموسى بن جعفر محصيها، وعلى بن موسى معبرها ومنجيها، وطارد مبغضيها، ومدين مؤمنيها .

ومحمد بن على قائمها وسائقها .

وعلى بن محمد ساترها وعالمها .

والحسن بن على مناديها ومعطيها .

والقائم الخلف ساقيها ومناشدها، ﴿إِنَّ فِي ذَلَكَ لَآيات للمُتَوَسِّمينَ اللهُ (٢) (٣) .

أقول : ما دل عليه هذان الخبران وغيرهما مما يوهم اختصاص كل واحد منهم عَلَيْمُ الله بشيء من أنواع الحساب، والمحازاة والأعمال، ليس لعدم صلوحه لغـــيره، وعـــدم إحاطته، لأن كل واحد منهم يقوم بكل شيء، لأنه الهيكل

⁽١) مائة منقبة، ص٢٣ . الطرائف، ج١، ص١٧٣ . مناقب آل أبي طالب، ج١، ص٢٩٢ . العدد القوية، ص٨٨ . بحار الأنوار، ج٣٦، ص٢٧٠ .

⁽٢) سورة الحجر، الآية: ٧٥.

⁽٣) مائة منقبة، ص٢٤. مناقب آل أبي طالب، ج١، ص٢٩٢. العدد القوية، ص٨٨. الصراط المستقيم، ج٢، ص١٥٠.

الأعلى، والقلب الواسع في قوله تعالى : (ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني [قلب عبدي المؤمن])(١) .

ولكن لما ظهروا في الهياكل المتعددة مع ألهم شيء واحد لا كثرة فيه إلّا مسن جهة تغاير المكان والزمان والوقت، والجهة والرتبة بنسبة بعضهم إلى بعضه وإلّا ففي الحقيقة كما أن كمهم وكيفهم واحد كذلك هذه الأربعة، بسل لو قلت : مع كمال التساوي والتعادل أن كمهم وكيفهم أيضاً مختلفان بالنسبة صدقت، فقد روي عن أبي عبد الله عليستاه، قال : قلنا : الأئمة بعضهم أعلم من بعض؟ .

قال : (نعم، وعلمهم بالحلال والحرام وتفسير القرآن واحد)(٢)، ...

ف لما ظهروا في الهياكل المتعددة لاختلاف المشخصات في الجملة، اقتضت تلك الخصوصيات ترجيح صفة من صفاته تقتضي الحكمة أغلبية ظهروه بها، وقد يظهر بغيرها، لأن سائر الصفات كلها تقتضيها تلك الخصوصيات أيضاً، إلّا أن الترجيح لأرجحية بعض المشخصات على بعض في الجملة، وإلّا فكلها عنده سواء، لأن حكمه عليتهم مع باقيهم عليته ليس كحكم واحد من الناس مع الباقي، لأن المشخصات المقتضية فيهم للتعدد ضعيفة حداً؛ لشدة الاتحاد بينهم، لأنهم نور واحد، وعقلهم واحد، ونفسهم واحدة، ولهذا لا يقع بينهم اختلاف أصلاً، لا في علم، ولا في اعتقاد، ولا في حكم، ولا في قول، ولا في عمل، ولا في حال من الأحوال.

⁽١) عوالي الآلي، ج٤، ص٧ . بحار الأنوار، ج٥٥، ص٣٩ .

⁽٢) بصائر الدرجات، ص٤٧٩ . تفسير العياشي، ج١، ص١٥ . الاختصاص، ص٢٦٦ . بحار الأنوار، ج٢٥، ص٣٥٨ .

وإنما يظهرون الاختلاف لحكمة يقصدونها، وذلك لشدة وحدقم؛ كالذات الواحدة، هي واحدة، وفعلها واحد، وإنما يتعدد الفعل ويختلف باختلاف المتعلقات والآثار، باختلاف سائر الناس.

وكون بعضهم أعلم من بعض لا ينافي اتحاد ذوالهم؛ لألهم في مقام التساوي شيء واحد، والزيادة شيء آخر؛ كالتسعة فإلها عين التسعة التي هي في العشرة، وزيادة الواحد لا توجب تغاير التسعتين .

فإذا عرف ما ذكرناه ظهر لك أن المراد من قوله: (وإياب الخلق السيكم، وحسابهم عليكم) (١)، الإياب إليهم يعني: إلى كل واحد، وكذلك الحساب، لا أن المراد أن الخلق يؤوبون إلى بعض، أو بعض الخلق إلى بعض، وبعض إلى بعض آخر، ولا أن حساب الخلق على بعض منهم، أو بعض الخلق على بعض، وبعض على بعض آخر، وإن آب البعض أو الكل إلى بعض منهم، أو حاسب البعض، أو الكل بعض منهم، لما قلنا في ترجيح بعض الصفات أو حاسب البعض، أو الكل بعض منهم، لما قلنا في ترجيح بعض الصفات باعتبار المتعلق، لأن الواحد منهم عين الكل، والبعض نفس البعض الآخر، وكل واحد منهم علم الخلق، إذ لا كثرة فيهم أصلاً، لأهم نور واحد .

فلــو قال : كل واحد منهم إياب الخلق إليَّ، وحساهِم عليَّ لكان قوله صدقاً، بل حقاً .

ثم إذا قلنا لك: أن (إياب الخلق إليهم)؛ نريد به أن كل فرد من جميع من سواهم؛ من جماد ونبات وحيوان، متوجه في سيره إليهم، لأنهم باب الله سبحانه، وذلك كالأشعة من السراج، فإن كل حزء متوجه إلى الشعلة

⁽١) من لا يحضره الفقيه، ج٢، ص٢١٢ . تهذيب الأحكام، ج٦، ص٩٧ .

المضيئة، التي هي وجه النار الغائبة، التي لا تدرك، وليس لها تحقق ولا وجود، إلّا بذلك التوجه، لأن الشعلة هي وجه النار الغائبة، تمد الأشعة بما به بقاؤها، فكذلك سائر الخلق فإلهم عَلَيْتُكُم يمدونهم بما به بقاؤهم، لألهم عَلَيْتُكُم وجه الله الغائب عن إدراك الأبصار.

وبالجملة؛ فهنا أسرار لا تسعها الدفاتر، ولا تكاد تميزها الخواطر .

⁽١) سورة ق، الآيات : ١٦-١٧ .



والثا

عَنْ مُحَمَّد بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّلْتِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَلَبِي، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَلَبِي، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَلَبِي، عَنْ عُبِيْ عَلَيْ عَلِي اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى الْعَلَيْكِينَ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى الْحَلَيْلِي الْعَلَيْلُ عَلَى الْحَلْمُ الْعَلَيْلِ عَلَيْكِيْلِ عَلَيْكِيْلِ عَلَيْكُولُ الْعَلَيْلِ عَلَيْكُولُ اللَّهِ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَيْلُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَا عَلَى الْعَلَا عَلَا عَلَى الْعَلَا عَلَى الْعَلَا عَلَى الْعَلَا عَلَا عَلَ

⁽۱) معاني الأخبار، ص٣٦، ح٢. بحار الأنوار، ج٣٥، ص٣٦٦، ح٧. تفسير نور الثقلين، ج١، ص٢١، ح٤٩.

[بيان وشرح وجوه الحصيث](١)

[المراط من الصراط المستقيم]

[أقسول]: المراد من كونه عليت في (الصراط المستقيم)؛ أنه عليت هو ورسول الله عَلَيْلَةً علم الأشياء المادية والصورية، بل والفاعلية والغائية .

أما أله ما «صلى الله عليهما وآلهما» العلة الفاعلية، فلأن الله سبحانه خلقهما وألقى في هويتهما مثاله، فأظهر عنهما أفعاله، فهو تعالى فاعل بمما، كما قال أمير المؤمنين عليت أله في ذكر العالم العلوي من المدبرات أمراً، فإن تلك الملائكة قال عليت أله في بيان معرفتهم: (وألقى في هويتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله) (٢)، وذلك كما ألقت النار في هوية الحديدة المحمية بما مثالها؛ أي أثر فعله أثر الإحراق، كما يظهر بالنار، وذلك المثال هو أمره الفعلى؛ المسمى بالمشيئة، والإرادة، والإبداع، فهم لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون (٢)، وإن شئت قلت: فهو تعالى بهم يفعل ما يشاء؛ لأن فعله بأمره معما تقوم فهما تقوم ظهور، وهما تقوما بفعله تقوم تحقق، فغاية فعله تعالى بهما؛ أي تقوم فعله بمما، وتقومهما بفعله؛ كالقائم والضارب بالنسبة إلى زيد، ولله المثل الأعلى، فإن القائم والضارب اسما فاعل القيام، وفاعل الضرب، وليسا اسماً لذات زيد، ولا يحملان على ذات زيد إلا مجازاً، والمجاز هو الصراط، فهما بالله العلة الفاعلية؛ لأفما محلا فعله الحاملان له .

⁽١) المصدر: شرح العرشية، ج٣، ص٤٠.

⁽٢) مناقب آل أبي طالب، ج١، ص٣٢٧ . الصراط المستقيم، ج١، ص٣٢٣ . بحار الأنوار، ج٠٤، ص١٦٥ . مستدرك سفينة البحار، ج١، ص٢٣٦ .

⁽٣) مقتبس من قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ . [سورة الأنبياء، الآية : ٢٧] .

وأما ألهما العلة المادية، والعلة الصورية؛ فلأن الله سبحانه خلق من شعاع نور محمد عَلَيْقُ أنوار جميع الأنبياء عَلَيْتُكُم وحقائقهم، وذلك جميع موادهم عَلَيْتُكُم ، وخلق من أشعة أنوار الأنبياء عَلَيْتُكُم جميع المؤمنين؛ أي موادهم، وخلق مــن أشعة أنوار المؤمنين مواد الملائكة، وهكذا إلى رتبة الجماد، فشعاع نوره مَالِلَةِ هـو العلة المادية لجميع الخلق، وهو النور الذي عناه الصادق عَلَيْسَكُم، في قوله : (إن الله خلق المؤمنين من نوره)^(١) .

وأما العلة الصورية فلأن الله سبحانه خلق من هيئة أعمال على عَلَيْتُكُمْ، وقابليـــته صور جميع الأنبياء عَلِيمُنكم، وخلق من هيئة صور الأنبياء عَلَيْمُنكم صور المؤمنين، وهكذا إلى الجمادات الطيبة العذبة، كما خلق من هيئة صورة المقابل، وهيئة حركته الصورة في المرآة وحركتها، وكما خلق من هيئة حركة يد الكاتب هيئة الكتابة بحركة يده.

وأما صورة الكفار والمنافقين وأتباعهم، من الحيوانات والنباتات والجمــادات، فقــد خلق الله ﷺ من عكوسات هيئات أعمال على عَلَيْتُكُم، وعكوسات قابلية صور الكافرين والمنافقين، وخلق من هيئات صورهم صور أتباعهم، إلى الجمادات المرة والسبخة والمالحة، وقد قال عَلَيْلَلُهُ : (أَنَا وعلى أَبُوا هذه الأمة)(٢).

وإذا فسرنا هذه الأبوة على تفسير التأويل قلنا: الأب هو المادة، كما ذكرناه في سائر كتبنا مبرهناً عليه عقلاً ونقلاً، خصوصاً في الفوائد .

والأم هي الصورة، لا كما ذكره الحكماء، بل كما ذكره أئمة الهدى عَلِيمَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ ع

⁽١) مختصر بصائر الدرجات، ص١٦٣ . فضائل الشيعة، ص٢٦ . تفسير نور الثقلين، جه، ص۸۸، ح۲۹.

⁽٢) الصراط المستقيم، ج١، ص٢٤٢ . نحج الإيمان، ص٦٢٥ .

في رحمته، فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه، أبوه النور، وأمه الرحمة)(١) .

وقوله: (من نوره) هو المادة، لأن المادة هي تدخل عليها لفظة (من) كما تقــول عملت السرير من حشب، وصُغت الخاتم من فضة، فما دخلت عليه (مسن) فهــو المادة، فدل على أن المادة هي الأب، فشبه الشعاع المشتق من إشراق نوره عَنْظُهُ والمبيئة المشتقة من هيئة أعمال على عليسته وقابليته التي هي الرحمة المكتوبة الخاصة بالمؤمنين الأم؛ لأن مواد جميع الخلق من شعاع نور محمد عَنْظُهُ، وصور جميع الخلق من شعاع هيئة أعمال على عليسته، أو عكسها . وأما العلة الغائية فهم عليته العلة الغائية؛ لأن الله خلق الخلق لأجلهم، كما

وأما العلة الغائية فهم لللتشائع العلة الغائية؛ لأن الله خلق الخلق لأجلهم، كما قال عليشائع : (نحن صنائع الله، والخلق بعد صنائع لنا .

وفي الإنجيل حلقتك لأجلي، وخلقت الأشياء لأجلك⁽⁷⁾، فإذا [وقفت على] أن أمير المؤمنين عليسًا على علة لجميع الخلق في إيجاد أكوالهم وأعيالهم فهو طريق الله إلى خلقه، وترجمان إمداداته، ومؤديها إليهم، فأعطى كل ذي حق حق مقادن الله تعالى، وهو عليسًا الحامل لأعباء ولاية الله، التي جعلها لنبيه محمد عَلَيْهِ على جميع خلقه، وذلك في جميع ما يناط بالخلائق كلهم، من أحوال أركان التكوينات الأربع، التي دار بما الوجود الإمكاني؛ الخلق والرزق، والممات والحياة، وهو طريق الله إلى خلقه في حدوده التكليفية والتكوينية.

وعــن الصادق عَلَيْسَكُم، في قــول الله ﴿ اللهِ عَلَى : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (٢)،

⁽۱) مختصر بصائر الدرجات، ص۱٦٣ . فضائل الشيعة، ص٢٦ . تفسير نور الثقلين، ج٥، ص٨٨، ح٣٩ .

⁽٢) مشارق أنوار اليقين، ص٣٩ . بحار الأنوار، ج٥٨، ح٣٩٨ . اللمعة البيضاء، ص١٥٢ .

⁽٣) الجواهر السنية، ص٣٦١ .

⁽٤) سورة الفاتحة، الآية: ٦.

قال : (هو أمير المؤمنين عَلَيْتُنْهُم، ومعرفته)(١) .

والمــراد بمعرفته التي تكون هي الصراط المستقيم الذي يكون أحد من السيف، وأدق من الشعرة؛ هي معرفته بالنورانية، كما رواه سلمان، وأبو ذر عنه عليت في تعليمه لهما، المشتمل على الأسرار، يجمعها قول الصادق عليت الشيار : (اجعلوا لنا رباً نؤب إليه، وقولوا فينا ما شئتم، ولن تبلغوا .

فقال له السائل: نقول: ما شئنا؟! .

قال عَلَيْتُهُم : وما عسى أن تقولوا، والله ما خرج إليكم من علمنا إلَّا الله غير معطوفة) (٢) .

وإنما قيد بالمستقيم تنبيهاً على أن غيره أيضاً سُبُل، ولكنها غير مستقيمة، بل تحجم بسالكها على كل ما يكره الله .

وأما هذا علي أحسن تقويم، وصوره على صورة مشيئته ومحبته، بحيث لو ترك وميل نفسه بفطرته وشهوته بنيته لم يفعل إلّا ما يريد الله تعالى؛ لأنه هو وأهل بيته الطاهرين عليه علّاهم الله تعالى بتعلية محمد حبيبه ورسوله عَيْرُالَةٍ، وسما بهم إلى رتبته، وهو عَيْرَالَةٍ قد خلقه الله على فطرة لا يحتمل الإمكان، فطرة لبشر أعدل من الفطرة التي فطره عليها، فلذا قال: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ولأجل أن الله عَلَى سما به إلى رتبة المستقيم الذي ليس في الإمكان استقامة تزيد على استقامته أو تساويهما، سماه بعلى ووصفه بالصراط المستقيم .

⁽١) معاني الأخبار، ص٣٦، ح٣. تفسير القمي، ج١، ص٢٨. تفسير الصافي، ج٤، ص١٤. حمد ٣٨. بحار الأنوار، ج٢٤، ص١٢، ح٤.

⁽۲) مختصر بصائب الدرجات، ص٥٩ . المحتضر، ص٣١ . بحسار الأنوار، ج٢٥، ص٥٢ . مستدرك سفينة البحار، ج٧، ص٥٢ .

⁽٣) سورة القلم، الآية: ٤.

怨怒怒怒怒怒怒怒怒怒怒怒 الحديث التاسع والثلاثون معرفة الصراط والطريق إلى الله سبحانه وتعالى

Leerererererererere عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ القَطَّانِ، قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَانِ بْنُ مُحَمَّد الْحُسَيْنِي، قَالَ: أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى بْنِ أَبِي مَرْيَم العَجْلِي، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبِدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادِ العَرْزَمِي، قَالَ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَاتِمِ الْمَنْقَرِي، عَنْ الْمُفَضَّلِ بْنِ عُمَر، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْد اللَّه عَلَيْتُكُم عَنْ الصِّرَاطِ؟ فَقَالَ : (هُوَ الطُّرِيقُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ ﷺ، وَهُمَا صِرَاطَانِ : صِرَاطٌّ في الدُّنْيا، وَصرَاطٌّ في الآخرَة . وَأَمَّا الصِّرَاطُ الَّذي في الدُّنيا فَهُوَ الإمَامُ الْمُفْتَرَضُ الطَّاعَةُ، مَنْ عَرَفَهُ في الدُّنْيا وَاقْتَدَى بهُداه مَرَّ عَلَىَ الصِّرَاط الَّذي هُوَ جَسْرُ جَهَنَّم في الآخرة، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ في الدُّنْيَا زَلَّتْ قَدَمُهُ عَنِ الصِّرَاطِ فِي الآخِرَةِ، فَتَرَدَّى في نَار جَهَنَّم)(١). ﴿ (١) معاني الأخبار، ص٣٢، ح١، باب: معنى الصراط المستقيم . **3 在 企 企 企 企 企 企 企 企 企 企 企 企 企**

(بيان وشرح بمض وجوه الحديث)(١)

[مراتب التوحيط]

الأولى : توحسيد ذاته عن التعدد، والتركب، واختلاف الأحوال، قال تعالى : ﴿ لَا تَتَّخِذُواْ إِلْهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّامَا هُوَ إِلَّهٌ وَاحدٌ ﴾ (٣) .

الثانية : توحيد صفاته، قال تعالى : ﴿لَيْسَ كُمثْلُه شَيْءٌ﴾ (١)

الثالثة: توحيد أفعاله؛ لأن الفاعل الحقيقي هو الذي يحدث مادة مفعوله، لا من شيء، وليس لله سبحانه شريك في ذلك، إذ لا يحدث شيئاً من المواد غيره، قال تعالى: ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلْقَ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ ﴾ (٥).

الرابعة : توحيد عبادته، قال تعالى : ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُو َ لِقَاء رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلُ صَالِحًا وَلَا يُشْرِكُ بعبَادَة رَبِّه أَحَدًا﴾ (٢) .

[طريق الحنيا والأخرة]

[وقوله عَلَيْتُهُ] : (وهما صراطان : صراط في الدنيا، وصراط في

⁽١) المصدر: شرح العرشية، ج٣، ص٣٩.

⁽٢) معاني الأخبار، ص٣٦، ح١، باب: معنى الصراط.

⁽٣) سورة النحل، الآية: ٥١.

⁽٤) سورة الشورى، الآية: ١١.

⁽٥) سورة لقمان، الآية: ١١.

⁽٦) سورة الكهف، الآية: ١١٠.

الآخرة)، أما الصراط الذي في الدنيا فيطلق على معاني :

أحدها: القيام بأوامر الله تعالى، واجتناب نواهيه، على حد ما أمر به على السينة أوليائه عليه الله وذلك فروعهم واتباعهم، والتسليم لهم، والرد إليهم، والتفويض إليهم في كل شيء مما علمت ومما لم تعلم، وهذه ظاهر ولايتهم عليهم الم

وثانيهما: محبة والتولي هم، والموالاة لوليهم، والتبري من أعدائهم ومخالفتهم، والمجانبة لهم ولأتباعهم، وهذه أركان ولايتهم المستشر .

وثالثها: الاعتقاد لما اعتقدوا له، والإيمان بما آمنوا به، والكفر بما كفروا به، وهذه أبواب ولايتهم.

ورابعها: الإمام المفترض الطاعة «صلوات الله عليه» من عرفه في الدنيا باسمه وصفته، واقتدى بهداه، مر على الصراط الذي هو جسر [على] جهنم يمر على الخلائق، صعودهم إليه ألف سنة، وحدال ألف سنة، ونزولهم ألف سنة (۱)، . . .

ومن لم يعرف الإمام عليسلام في نحو ما ذكرنا زلت قدمه عن الصراط في الآخرة، فتردى في نار جهنم، لأنه جسر للجنة على جهنم، تمر الخلائق على قدر أعمالهم، لأنه صور أعمالهم لما كلفوا به، من القيام بأمر الله، والانتهاء من معاصي الله، والاعتقاد لما أريد منهم، فمنهم من يمر عليه كالبرق الخاطف، ومنهم من يمر عليه كالجواد السابق، ومنهم من هو كالماشي، ومنهم من يحبو حبواً ومنهم من تأخذ النار بعضه، ومنهم من يمر عليه حتى يصل إلى مكانه من جهنم فيسقط فيه ...

⁽۱) قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليسته واصفاً الصراط: (... ألف سنة صعود، والسف سنة هبوط، وألف سنة حدال). [تفسير القمي، ج١، ص٤١، سورة الفاتحة، آية: ٧. بحار الأنوار، ج٨٦، ص٥٠، باب: ٢٣].

والطريق الآخر؛ يعني الصراط الذي في الآخرة: طريق المؤمنين إلى الجرية، الذي هو مستقيم؛ يعني بغير ارتفاع ولا تقصير لا يعدلون، يعني المالكين له عن الجنة إلى النار، ولا إلى غير النار سوى الجنة . . .

عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ القَطَّانِ، قَالَ : حَدَثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَا القَطَّان، قَالَ : حَدَثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْد اللَّه بْن حَبيب، قَالَ : حَدَّثني مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ : حَدَّثَنِي عَلِيُ بْنُ الْحَكَم ، عَنْ أُبَّانً بْنِ عُثْمَان، عَنْ مُحَمَّد بْن الفُضَ عِنْ جَدِّه عَلِيَّا أَبِي عَبْد اللَّه، عَنْ أَبِيه، عَنْ جَدِّه عَلِيَّا اللَّه، قَالَ : (للنَّار سَبْعَةُ أَبْوَابِ : بَابٌ يَدْخُلُ مَنْهُ فَرْعَونُ وَهَامَانُ وَقَارُونُ . وَبَابٌ يَدْخُلُ منْهُ الْمُشْرِكُونَ وَالكُفَارُ ممَّنْ لَمْ يُؤْمِن باللَّه طَرْفَةَ عَيْن . وَبَابٌ يَدْخُلُ مَنْهُ بَنُو أُمَيَّة هُوَ لَهُم خَاصَّة، لَا يُزَاحِمُهُمْ فَيْه أَحَد؛ وَهُوَ بَــابُ لَظَى، وَهُوَ بَابُ سَقَر، وَهُوَ بَابُ الْهَاوِيَة، تَهْوِي بهمْ سَبْعينَ خَريفاً، وَكُلَّمَا هَوَى بِهُمْ سَبْعِينَ خَرِيفاً فَارَ بِهِمُ فَوْرَة، قَذَفَ بِهِمْ فِي أَعْلَاهَا سَبْعِينَ خَرِيفاً، ثُمَّ تَهْوِي بِهِمْ كَذَلِكَ سَبْعِينَ خَرِيفاً، فَلَا يَزَالُونَ هَكَذَا أَبَداً خَالدينَ وَبَسَابٌ يَدْخُسِلُ مِسْنُهُ مُبْغِضُونَا، وَمُحارِبُونَا وَخَاذِلُونَا، وَإِنَّهُ لأَعَظَمُ الأَبْوَابِ وَأَشَدُّهَا حَرًّا . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الفُضَيْلِ الرِّزْقي : فَقُلْتُ لأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْكُ : السَبَابُ الَّذي ذَكُرْتَ عَنْ أَبيكَ، عَنْ جَدِّكَ عَلَيْكًا أَنَّهُ يَدْخُلُ مِنْهُ بَنُو أُمَيةً، يَدْخُلُهُ مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ عَلَىَ الشِّرْك، أَوْ مَنْ أَدْرَكَ مِنْهُمُ الإسْلَام؟ . فَقَــالَ : لَا أُمَّ لَكَ، أَلَمْ تَسْمَعْهُ يَقُولُ : وَبَابٌ يَدْخُلُ مَنْهُ الْمُشْرِكُونَ وَالكُفَّارُ، فَهَــذَا البَابُ يَدْخُلُ فَيْه كُلُّ مُشْرِك، وَكُلُّ كَافْر، لَا يُؤْمنُ بِيَوْم الْحسَاب، وَهَــذَا الْبَابُ الآخَرُ يَدْخُلُ مِنْهُ بَنُو أُمَيَّةَ، لأَنَّهُ هُوَ لأَبي سُفْيَانَ وَمُعَاوِيَــةَ، وَآل مَــرْوَان خَاصَّة يَدْخُلُونَ منْ ذَلكَ البَاب، فَتُحَطِّمَهُم النَّارُ حَطْماً لَا تُسْمَعُ لَهُمْ فيهَا وَاعِيَة، وَلَا يَحْيَونَ فِيْهَا وَلَا يَمُوتُونَ)(١). 🛕 (۱) الخصال، ج۲، ص۳٦۱ . بحار الأنوار، ج۳۱، ص٥١٨ . Tankarananan arang pertemberang pertemberang

(بيان وشرح بعض وجوه الحديث)^(۱)

[أبواب النار]

أقسول: ذكر عليت أبياب الذي يدخل منه مبغضوهم هو الرابع؛ يعني أعلاها، وعليه فيكون الباب الذي يدخل منه مبغضوهم هو الرابع؛ يعني الوسط من السبعة، فيحتمل أن يراد بالأسفل الأوسط، الذي أحاطت به الأبواب، هذا ظاهر اللفظ أن الأصل في الابتداء الابتداء بالأول، والأظهر من المقام وبعض ما يستفاد من أحبارهم عليت أنه عليت أنه ابتدأ بالرابع، فيكون الباب الذي يدخلون فيه بنو أمية هو السادس، وهو الأربع النيران؛ سقر وسعير، والحطمة والهاوية، ولهذا ذكرها كذلك، إما لأن الباب لسقر ويؤدي إلى السعير، ومنه إلى الحطمة، ومنه إلى الهاوية، أو لأن كل باب يسمى باسم الآخر، لاشتماله على ما للآخر من أنواع العذاب، وإن كان بطور ثان فهو ما في الآخر في النوع فيطلق عليه، وغيره في الشخص فيسمّى بغيره .

وفي روايــة أن الــنار : (أســفلها الهاوية)(٢)، وعلى هذا يكون المراد . بمبغضيهم أئمة الضلال .

وفي المجمع عن أمير المؤمنين عليسًا : (إن جهنم لها سبعة أطباق، فوق بعض، ووضع عليسًا المحدى يديه على الأخرى، فقال : هكذا .

وإنّ الله وضع الجنان على العرض، ووضع النيران بعضها فوق بعض؛ فأسفلها جهنة، وفوقها الظي، وفوقها الحطمة، وفوقها سقر، وفوقها الجحيم، وفوقها السعير، وفوقها الهاوية)(١).

⁽١) المصدر: شرح الزيارة الحامعة الكبيرة، ج٢، ص٣٥٥.

⁽٢) بحار الأنوار، ج٨، ص٢٤٦ . تفسير مجمع البيان، ج٦، ص١١٨ .

(١) قال الإمام محمد بن على الباقر عليت في قوله : (﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾
. [ســورة الحجر، الآية : ٤٣] . فوقوفهم على الصراط، وأما : ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابِ
لَكُلِّ بابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴾ . [سورة الحجر، الآية :٤٤] . فبلغني والله أعلم،
إن الله جُعلها سبع درجات، أعلاها الجحيم، يقوم أهلها على الصفا، منها تغلي
أدمغتهم فيها كغلى القدور بما فيه .

والثانية : لظى : ﴿ لَنَوَّاعَةً لِّلشَّوَى ۞ تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَى ۞ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾ . [سورة المعارج، الآيات : ١٦-١٧-١٦] .

والثالثة : سَـقر ﴿لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ۞ لَوَّاحَةٌ لَلْبَشَرِ ۞ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ . [سورة المدثر، الآيات : ٢٨-٢٩-٣] .

والــرابعة: الحطمــة ﴿تَرْمِي بِشَرَرِ كَالْقَصْرِ ﴿ كَالَّهُ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ ﴾ . [سورة المرسلات، الآيتان: ٣٢-٣٣] . تدق كل من صار إليها مثل الكحل، فلا تموت الروح كلما صاروا مثل الكحل عادوا .

والخامسة : الهاوية؛ فيها ملك يدعون يا مالك أغننا، فإذا أغاثهم جعل لهم آنية مسن صفر من نار، فيها صديد، ماء يسيل من جلودهم كأنه مهل، فإذا رفعوه ليشربوا منه تساقط لحم وجوههم فيها، من شدة حرها، و هو قول الله : ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغاثُوا بِماء كَالْمُهُلِ يَشْوِي الْوُجُوةَ بِئُسَ الشَّرابُ وَساءَتُ مُرْتَفَقاً﴾ . ومن هوى فيها هوى سبعين عاماً في النار، كلما احترق جلده بدل جلد غيره .

والسادسة : السعير؛ فيها ثلاثمائة سرادق من نار، في كل سرادق ثلاثمائة قصر من نار، في كل بيت ثلاثمائة لون من عذاب من نار، في كل بيت ثلاثمائة لون من عذاب النار، فيها حَيَّات من نار، وعقارب من نار، وجوامع من نار، وسلاسل وأغلال من نار، وهو الذي يقول الله : ﴿إِنَّ لِلْكَافِرِينَ سَلاسِلَ وَأَغْلالًا وَسَعِيراً﴾ . [سورة الإنسان، الآية : ٤] .

أقسول: لعل كون جهنم أعلاها، أنّها أعلى طبقاتها، فقد روي: (ألها ثلاث طبقات، أسفلها الفلق، وفيه الصناديق)، ولا ريب أن الصناديق في أسفل طبقة من النار.

وكون الهاوية أسفلها؛ ألها أسفل من بعض الطبقات، كما تشير إليه ما قدّمــنا من الأخبار، .. حيث جعل بابها لبني أمية خاصةً، ومن المعلوم أن في النار من هو أسوأ حالاً منهم، فيجب أن تكون ناره أسفل من الهاوية .

وفي المعاني عن الصادق عليستهم، أنه سئل عن الفلق قال: (صدع في السنار فيه سبعون ألف دار، في كل دار سبعون ألف بيت، في كل بيت سبعون ألف أسود، في كل أسود سبعون ألف جرّة سم، لابد لأهل النار أن يمرّوا عليها) (١).

أقرل : قوله : (أن يمرّوا عليها)، يدلّ بظاهره على أن الفلق طريق الأهل النار، وأنّ فيه أسفل منه .

ويحتمل أن المراد بأهل النار أصحاب التوابيت، وأن المرور عليها هو المصير فيها، وهو الذي يظهر لي، ولا يقال لو كانت الفلق أسفل لما عرضت على

…→

والسابعة : جهنم؛ وفيها الفلق؛ وهو : جب في جهنم، إذا فتح أسعر النار سعراً، وهو أشد النار عذاباً .

وأما صعود؛ فجبل من صفر من نار وسط جهنم .

وأما أثاماً؛ فهو واد من صفر، مذاب يجري حول الجبل، فهو أشد النار عذاباً). [تفسير القمي، ج١، ص٣٧٦، سورة الحجر، آية: ٤٤. بحار الأنوار، ج٨، ص٢٨٩). و٢٨٩، باب: ٢٤. تفسير مجمع البيان، ج٦، ص٢٨٩].

(۱) معاني الأخبار، ص۲۲۷. مستدرك سفينة البحار، ج۸، ص٣١٨. تحف العقول، ص٧٢٠. تفسير نور الثقلين، ج٥، ص٧٢٠.

أهل التكليف يوم القيامة؛ من الأطفال والمجانين، والجهّال والمستضعفين، وما أشبههم ممن لم يمحض الكفر والإيمان محضاً، لأنا نقول إنّما تعرض عليهم تحديداً للتكليف، كما عرضت أوّل مرة في الذر، ليتحقق صدق المطيع لأمر الله بدخولها.

وروى القمي قال: (الفلق جب في جهنم، يتعوذ أهل النار من شدّة حرّه، سأل الله أن يأذن له أن يتنفس فأذن له أن يتنفس فأحرق جهنم)(١).

وهـــذا مؤيّد لما أشرنا إليه، من أن الفلق في جهنّم، وأنه يتعوّذ من حرّه [أهل] النار التي منها جهنم، فهي أسفل الطبقات، ومحل الصناديق؛ لأنها هي الجب .

والصناديق اختلف ظاهر الروايات في عددها، فروي : (واحد)، وهو يراد به النوع، أو الجب الجامع لها، أو أعظمها .

وروي : (اثنان) لأعرابيّين، فيراد به الأعظم والعلَّة فيها .

وروي: (أربعة أو ستة)، لأربعة من الأولين، واثنين من الآخرين .

وروي (**سبعة**) كما تقدم .

وروي: (ثمانية)؛ لأربعة من الأولين، وأربعة من الآخرين .

وروي : (السنا عشر)؛ لستّة من الأولين، وستة من الآخرين، والجمع بينها على نحو ما ذكرنا، . . .

⁽۱) تفسير القمي، ج٢، ص٤٤٩. بحار الأنوار، ج٨، ص٢٨٠. تحف العقول، ص٣١٨. مستدرك سفينة البحار، ج٨، ص٣١٨.

فهرس الآيات الكريمة

الصفحة	رقمها	متن الآية الكريمة	
		سورة الفاتحة	
798	٦	﴿ اهدِنَا الصِّرَاطَ المُستَقِيمَ ﴾	
		سورة البقرة	
110	٤٥	﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾	
٤٦	٦٩	﴿إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاء فَاقِعِ لَّوْنَهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴾	
٧٨	11.	﴿ مَا نَنسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ ﴾	
757	110	﴿ فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَنَمَّ وَجُهُ اللَّهِ ﴾	
١١٦	۱۱۷	﴿كُن فَيَكُونُ﴾	
701	۱۷۷	﴿ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾	
187	١٣٢	﴿ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ ﴾	
749	127	﴿ لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ ﴾	
711	١٨٩	﴿ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبُوابِهَا ﴾	
777	717	﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ ﴾	
٥٣	700	﴿ وَسِعَ كُوْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ ﴾	
777	771	﴿ كُمَثُلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِل فِي كُلْ سَنبِلة ﴾	
	سورة آل عمران		
17.	٧	﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾	
779	٤٩	﴿ وَرَسُولاً إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن ﴾	
128	1.7	﴿ وَلاَ تَمُوثُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾	

YY	11.	﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَغْرُوفِ ﴾
779		
750	107	﴿ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ ﴾
		سورة النساء
777	٤١	﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَنْنَا مِن كُلِّ أَمَّة بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى ﴾
١٨٧	٦.	﴿ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُواْ إِلَى الطَّاغُوتُ وَقَدْ أُمِرُواْ أَن ﴾
127	79	﴿الدِّينَ فَلاَ تَمُوثُنَّ إِلًّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾
121	٧٩	﴿النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاء وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ
7.9	٧٩	﴿ مَا أَصَابَكَ مَنْ حَسَنَة فَمِنْ اللهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ ﴾
۲۷۳	17.	﴿ إِيْفُنِ اللهِ كُلًّا مِنْ سَعَتُهُ ﴾
7.9	100	﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفُرِهِمْ ﴾
		سورة المائدة
110	٩.	﴿ إِيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ ﴾
110	91	﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاء }
717	٩٣	﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ ﴾
۲۳۸	117	﴿ كُنتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾
		سورة الأنعام
۸٧	90	﴿إِنَّ اللَّهَ فَالْقُ الْحَبِّ وَالنَّوى ﴾
Y YY	97	﴿ ذَلكَ تَقْديرُ الْعَزيزِ الْعَلِيمِ ﴾
		سورة الأعراف
۲۳۸	٦	﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أَرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُوْسَلِينَ }
٨٣	0 2	﴿إِنَّ رَبُّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي﴾

۳.	٩	فهرس الآيات الكريمة	تكثر	للشيخ الأحسائي	
----	---	---------------------	------	----------------	--

717	0 \$	﴿ أَلاَ لَهُ الْحَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾	
198	٦٩	﴿فَاذَكُرُوا آلاءَ اللهِ﴾	
٦٧	١٧٢	﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾	
٦٧	١٧٢	﴿ شَهِدْنَا أَن تَقُولُواْ يَسوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾	
771	١٧٢	﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُواْ بَلَى ﴾	
7 5 7	١٨٢	﴿سَنَسْتُدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لاَ يَعْلَمُونَ﴾	
	<u> </u>	سورة يونس	
149	٥	﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاء وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾	
١٨٤	٣٩	: ﴿ إِبَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾	
00	٨٣	﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِنَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفَ مِّن ﴾	
-	سورة هود		
1.1	٧	﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ﴾	
701	:		
70	٥٦	﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾	
١٧١	٧٣	﴿ رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ﴾	
711	١	﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنبَاء الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَآئِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾	
7.7	174	﴿ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الأَمْرُ كُلُّهُ ﴾	
717	174	﴿ فَاعْبُدُهُ ﴾	
	سورة يوسف		
711	٨٢	﴿ وَاسْأَلْ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا ﴾	
174	111	﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنِ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾	
	<u> </u>	سورة الرعد	
747	11	﴿إِنَّ اللهَ لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِم ﴾	
L			

الأربعون حديثاً	نه سر الآبات الكرعة	۳۱.
y-y-y	هرس اديات الحريت	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

و 0 حديثا	~	• ٣١ فهرس الآيات الحريمة
187	١٣	﴿الدِّينَ فَلاَ تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾
۲٦.	٣١	﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الأَرْضُ ﴾
77	٤١	﴿ أَفَلا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾
		سورة إبراهيم
97	٣٧	﴿ فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ ﴾
		سورة الحجر
-0	71	﴿ وَإِن مِّن شَيءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وِمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴾
۲۲۳		
11.	79	﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾
١٢٨	٤١	﴿إِنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ ﴾
٣٠٤	٤٣	﴿إِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ
٣٠٤	٤٤	﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبُوابَ لَكُلِّ بابَ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴾
712	٧٥	﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيًاتَ لِلْمُتَوسِّمِينَ ﴾
		سورة النحل
۲۲۳	١٨	﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نَعْمَةَ اللَّهَ لاَ تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾
797	٥١	﴿ لاَ تَتَّخذُواْ إَلَمْيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلٰهٌ وَاحِدًا ﴾
۲٠٩	٥٣	﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نَعْمَةً فَمِنْ اللهِ ﴾
۲۱.	٦٨	﴿ أَنْ اتَّخذي مَنْ الْجُبَالَ بُيُوتاً ﴾
179	١	﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتُولُّونَهُ وَالَّذِينَ هُم بِهِ مُشْرِكُونَ﴾
سورة الإسراء		
108	10	﴿ وَمَا كُنَّا مُعَدِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾
1.1	٤٤	﴿ وَإِنْ مَنْ شَيْءَ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾

T11	فهرس الآيات الكريمة .	للشيخ الأحسائي تَثَانُي
-----	-----------------------	-------------------------

١١٧	٨٤	﴿ وَلَوْ لاَ أَن ثَبَّتُنَاكَ لَقَدْ كِدتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْمًا قَلِيلاً ﴾	
٣٨	11.	﴿قُلِ ادْعُواْ اللَّهَ أَوِ ادْعُواْ الرَّحْمَنَ أَيَّامًا تَدْعُواْ فَلَهُ﴾	
		سورة الكهف	
٣٠٤	79	﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغاثُوا بِماءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ﴾	
777	٤٠	﴿ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاء فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴾	
711	٥٩	﴿وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾	
797	١١.	﴿ فَمَن كَانَ يَوْجُو لِقَاء رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا ﴾	
		سورة مريم	
770	٦٢	﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾	
		سورة طه	
٤٣- ٣٥	٥	﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾	
١١٦	10	﴿إِنَّ السَّاعَةَ ءَاتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا	
		سورة الأنبياء	
٦٨	77	﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾	
791			
٨٥	٣.	﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٌّ ﴾	
١٩.	9 &	﴿ فَمَنْ يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلا كُفْرَانَ ﴾	
7 2 0			
720	90	﴿ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾	
	سورة الحج		
704	۲	﴿ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا ﴾	
٦٣	٤٨	﴿ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾	

الأربعون حديثاً	فهرس الآيات الكريمة	٣١٧
3.32		1 1 1

سورة المؤمنون (رَّبَنَا عَلَيْنَا شَقُوتُنَا وَكُانَا قَوْمًا صَالَّا اللهُ اللهُ عَلَيْنَا شَقُوتُنَا وَكُانَا قَوْمًا صَالَّا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْنَا شَقُوتُنَا وَكُانَا قَوْمًا صَالَّا اللهُ الله			۲۱۷	
سورة المؤمنون الله كورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ الله كَانَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ الله وَلِي الله وَلَيْ الله وَلِي	749	٧٧	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً﴾	
﴿ رَبّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقُوتُنَا وَكُنَا قَوْمًا صَالّنِينَ ﴾ ١٠٥ ٣٣ سورة النور السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ ٣٥ ٣٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤٠ ١٤	7 8 1			
سورة النور السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ اللهُ لُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ اللهُ لُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ اللهُ الل				
اللّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ اللّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ الْمَنَلُ نُورِهِ الْمَنَلُ نُورِهِ الْمَنَلُ نُورِهِ الْمَنْ اللهُ أَنْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي التَّخَذْتُ مَعَ) الله الله الله الله الله الله الله الله	749	1.0	﴿ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقُوتُنَا وَكُلَّنَّا قَوْمًا ضَالِّلِسَنَ	
الذ الله الله الله الله الله الله الله ا			سورة النور	
المَثَلُ نُورِهِ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ اللهُ أَنْ اللهُ الل	77	70	﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾	
﴿ فَي بُيُوتَ أَذِنَ اللّٰهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ (طُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ (طُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ﴾ (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ﴾ (وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ (يا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ (فَأُولَئِكَ يُبِيدًلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ (فَأُولَئِكَ يُبِيدًلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ (سُورة الشعراء	١٤٠			
﴿ الْمُلْمَاتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ سورة الفرقان سورة الفرقان ﴿ ٢٠٥ ٢٠ ﴿ ٢٠٥ ٢٠ ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فَتْنَةً ﴾ ٢٠٥ ٢٠ ٢٤٦ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ ٢٤٦ ٢٤٧ ﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ اَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ ٢٤٧ ٢٨ ﴿ لَكُنْ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٤٧ ٢٨ ﴿ لَكُنْ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٤٧ ٢٨ ﴿ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ سورة الشعراء سورة الشعراء	77	٣٥		
سورة الفرقان ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فَتْنَةً ﴾ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالَمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالَمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ ﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ ﴿ لَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ لَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَنِي عَنِ الذَّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾	711	٣٦	﴿ فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ ﴾	
﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضِ فِتْنَةً ﴾ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الطَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الطَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ ﴿ لَا لَيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّتَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ سُورة الشعراء	777	٤٠	﴿ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾	
﴿ وَيَوْمَ يَعَضُ الظَّالَمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾ ٢٧ ٢٧ ٢٤٧ ﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ ٢٤٧ ٢٨ ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي مَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٩ ٢٤٧ ٢٩ ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٩ ٢٤٧ ١٨٨ ٧٠ ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ سُورة الشعراء				
﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾ ﴿ ٢٤٧ ٢٩ ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءِنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٩ ٢٤٧ ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ ﴿ ١٨٨ ٧٠ سُورة الشعراء	۲۰٥	۲.		
﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءِنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٩ ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذَّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءِنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾ ٢٨ ٧٠ ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ سورة الشعراء	7 2 7	**	﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالَمُ عَلَى يَدَيْهِ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ ﴾	
﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ سورة الشعراء	7 2 7	۲۸	﴿ يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذُ فُلَانًا خَلِيلاً ﴾	
﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ سورة الشعراء	7 2 7	79	﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءِنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ ﴾	
	١٨٨	٧٠	﴿ فَأُولَتِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾	
		8		
﴿عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾	١١٦	١٨٩	﴿عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾	
سورة النمل				
﴿ مالي لا أَرَى الْهُدُهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الغائبِينَ ﴾ ٢٠	709	۲.	﴿ مالى لا أَرَى الْهُدُهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾	
﴿ لِأُعَدِّبَنَّهُ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِينِي بِسُلطان ﴾ ٢١	۲٦.	۲۱	﴿ لِأَعَذَّبَتَّهُ عَدَابًا شَديداً أَوْ لأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِينِّي بِسُلطان	
﴿ وَمَا مِنْ عَائِبَةً فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إلا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ٧٥ ٢٦٠	۲٦.	٧٥	﴿ وَمَا مَنْ غَائِبَةً فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾	

97	٨٢	﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْض ﴾	
	سورة القصص		
17.	٨٨	﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِنَّا وَجْهَهُ﴾	
		سورة الروم	
١٦٠	77	﴿ وَاخْتِلَافُ أَنْسِنَتِكُمْ وَأَنْوَانِكُمْ ﴾	
٤٣	٤٠	﴿وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ ﴾ ﴿ وَالْوَانِكُمْ ﴾ ﴿ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾	
		سورة لقمان	
797	11	﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِن دُونِهِ ﴾	
		سورة سبأ	
۲۱.	١٨	﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةً ﴾	
		سورة فاطر	
١٩.	٣٦	﴿لا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ﴾	
		سورة الصافات	
97	٦٥	﴿ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾	
		سورة الزمر	
177	79	﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾	
		سورة غافر	
١٢.	١٦	﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾	
٩٨	٤٥	﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا ﴾	
سورة فصلت			
١٤٨	٥٣	﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ ﴾	
١٦٦			
777			

-					
سورة الشورى					
797	11	﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ شَيْءً ﴾			
127	14	﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحاً وَالَّذِي أَوْحَيْنَا ﴾			
128					
سورة الزخرف					
١٤٨	٤٨	﴿ وَمَا نُرِيهِم مِّنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾			
سورة محمد					
104	١٨	﴿ فَقَدْ جَاء أَشْرَاطُهَا ﴾			
سورة الفتح					
7 2 .	۲	﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾			
	سورة ق				
7.47	17-17	﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسُّوسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴾			
	11				
		سورة الذاريات			
94	٤٩	﴿ وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكُّرُونَ﴾			
		سورة النجم			
0 £	٩	﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ ﴾			
سورة القمر					
104	·	﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانشَقَّ الْقَمَرُ ﴾			
سورة الرحمان					
777	0	﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴾			
سورة الواقعة					
97	79	﴿ أَ أَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُترِلُونَ ﴾			

777 71	﴿ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾	
78. 91-9.	﴿ وَأَمَّا إِنَّ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿ فَسَلامٌ لَكَ ﴾	
	سورة الحديد	
۸٦ ١٣	﴿ وَظَاهِرُهُ مِن قَبَلِهِ الْعَذَابُ ﴾	
	سورة الطلاق	
110 11-1.	﴿ قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿ رَّسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ	
	سورة القلم	
20 4-1	﴿نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾	
798 8	﴿نَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾	
	سورة المعارج	
T. E 17-17	﴿ لَزَّاعَةً لَّلشَّوَى ﴿ تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى ﴿ وَجَمَعَ فَأَوْعَ	
١٨		
	سورة نوح	
77 17	﴿ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الأَرْضِ نَبَاتاً ﴾	
	سورة الجن	
77 107	﴿عَالِمُ الغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَداً ﴾	
YOA YY (﴿ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ	
	سورة المدثر	
₩. £ 79-7A	﴿ لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ ﴿ لَوَّاحَةً لِّلْبَشَرِ ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ}	
٣٠-		
سورة الإنسان		
٣٠٤ ٤	﴿إِنَّ لِلْكَافِرِينَ سَلاسِلَ وَأَغْلالًا وَسَعِيرًا ﴾	

		سورة المرسلات
٣٠٤	77-77	رُمِي بِشَوَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿ كَأَنَّهُ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ ﴾
		سورة المطففين
9 £	9-1-4	كَلَّ إِنَّ كَتَابَ الْفُجَّارِ لَفي سِجِّينِ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينً ﴾
	١.	
9 £	19-11	كُلاَّ إِنَّ كِتَابَ الأَبْرَارِ لَفِي عِلِّينَ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلَّيُونَ﴾
	71-7.	
		سورة الإنشقاق
701	٤	وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾

فهرس الروايات الشريفة

الصفحة	القائل	متن الرواية الشريفة
197	الصادق عْلَيْسَكْمْ	أَتُدْرِي مَا آلَاءُ اللَّهِ قُلْتُ لَا قَالَ هِيَ أَعْظَمُ نِعَمِ
777	علي عليشكم	إذا قام قائمنا يستغني كل أحدٍ عن علم الآخر
١٨٩	الرضا عليشكم	إذا كان يوم القيامة أوقف الله ﷺ المؤمن بين يديه
١.	الصادق عليشكم	إذا مات المؤمن فحضر جنازته أربعون رجلاً من
٥٤	أحدهم عليتلا	أسألك باسمك الذي أشرقت به السماوات
٣٠٣	أحدهم عليتلا	أسفلها الهاوية
١٦٥	أحدهم عليتك	أعرفكم بنفسه أعرفكم بربه
٣٠٤	أحدهم عليته	أعلاها جهنم، وأسفلها الهاوية
١٨٧	الصادق عليشكم	أعمال مبغضينا ومبغضي شيعتنا
7.1	أحدهم عليتلا	أفضل الأعمال أحمزها
٤٥	قدسي	أقبل فأقبل
108		
777		
P	قدسي	ألست بربّكم ومحمد نبيّكم وعلي وليّكم وإمامكم
9 4		
191	الصادق عليشكم	ألف سنة صعود، وألف سنة هبوط، وألف سنة
7.7.7	الرضا عليشكم	إِلَيْنَا إِيَابُ هَذَا الْخَلْقِ، وَعَلَيْنَا حِسَابُهُمْ، فَمَا كَانَ
١٤.	الرضا عليشكم	أما بعد : فإن محمداً كان أمين الله في خلقه، فلما
٤٦	أحدهم عليتلا	إن البراق بين فخذيها وعينيها في أرجلها
٥٤	أحدهم عليتلا	أن السكينة جزء من سبعين جزء من نور الزهرة …

الصادق عليشكم

١٣٨

الْبَاءُ بَهَاءُ اللَّه وَالسِّينُ سَنَاءُ اللَّه وَالْمِيمُ مَجْدُ اللَّهِ

۳۲۱	شريفة	للشيخ الأحسائي تتُثُلُفهرس الروايات ال
178-97	الصادق عليشكم	العبودية جوهر كنهها الربوبية، فما فقد من
, ۱۱۸	الهادي عليشكم	عصمكم الله من الزلل
۲.٤	النبي عَلِمُوْلَّهُ	عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
779	الصادق عليشكم	فإن ظننت أن الله عني بمِذه الآية جميع أهل القبلة
١٠٨	أحدهم عليتكا	فكنّا نحن بشراً
١٦.	الحسن عليشكم	فما كان من حسن وجمال فمن ولد الحوراء، وما
٣٠٤	الباقر عليشكم	فوقوفهم على الصراط، وأما : ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابِ
۲۳۸	على عليت لله	فيقام الرسل فيسألون عن تأدية الرسالة التي
٨٦	علي عليشكم	فيلوح على هياكل التوحيد آثاره
٨٢١	النبي على الله	قُلْ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، كَمَا
198	علي عليسًا	قيمة كل امرء ما يحسنه
712	الكاظم عليشكم	كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْسَا لَهُ يُوصِي أَصْحَابَهُ وَيَقُولُ
٦.	النبي عَلَيْهُ اللَّهِ	كَتَبَ اللَّهُ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بِأَلْفَي عَامٍ
١٨٢	الباقر عليشكم	كُنْتُ أُمَاشِي أَمَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْتُكُمْ عَلَىَ الفُرَاتِ
١.١	قدسي	كنت كتراً مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت
750		
٧٤	أحدهم عليتلا	كنت مع محمد بن علي عليه الله الله الله الله الله الله الله ا
۲۸	النبي عَلِيْهُ اللَّهُ	لأن الله خلق الجنة من حبه، وخلق النار من بغضه
١٧٦	الصادق عليشكم	لأَنَهَا تُزْهِرُ لأَمِيْرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْسَكُمْ فِي النَّهَارِ ثَلَاثَ
79	أحدهم عليتلا	لا إله إنَّا الله دخل الجنة
79	الرضا عليشك	لا إله إلَّا الله دخل الجنَّة بشرطها وشروطها، وأنا
79	أحدهم عليتلغ	لا إله إلَّا الله مخلصاً دخل الجنَّة، وإخلاصه أن يحجزه
٧.	أحدهم عليتا	لا إله إنَّا الله، محمد رسول الله عَيِّنالله، دخل الجنَّة

مَنْ رَآنِي فِي مَنَامِهِ فَقَدْ رَآنِي؛ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ لَا ...

النبي عَلِيْمُولَّهُ

***	شريفة	للشيخ الأحسائي تتثمفهرس الروايات ال
٢٢١	علي عليشغ	من عرف نفسه فقد عرف ربه
١.	الصادق عليشكم	من قدم في دعائه أربعين من المؤمنين ثم دعا لنفسه
108	النبي على الله	من مات فقد قامت قيامته
782	الباقر عليشكم	نَحْنُ الْأُمَّةُ الْوَسَطُ، وَنَحْنُ شُهَدَاءُ اللَّهِ –تَبَارَكَ …
177	أحدهم عليتلا	نحن السائلون، ونحن الجيبون
7 2 7	الصادق عليشكم	نحن الصلاة في كتاب الله ﷺ، ونحن الزكاة …
۲1.	أحدهم عليتلا	نحن القرى التي بارك الله فيها والقرى الظاهرة …
795	أحدهم عليتك	نحن صنائع الله، والخلق بعد صنائع لنا
١١٧	الصادق عليشكم	نـــزل القرآن بإياك أعني واسمعي يا جارة
709	الرضا عليشكم	نعم قلت من لدن آدم إلى أن انتهى إلى نفسه
440	الصادق عليشكم	نعم وعلمهم بالحلال والحرام وتفسير القرآن واحد
777	الصادق عليشكم	نور الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور
۲	النبي علىوالد	نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ، وَنِيَّةُ الْكَافِرِ شَرٌّ مِنْ
798	الصادق عليشكم	هو أمير المؤمنين عُلَيْسَاهِم، ومعرفته
797	الصادق عليشك	هُوَ الطَّرِيقُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ ﷺ، وَهُمَا صِرَاطَانِ …
197	علي عليشك	وألقى في هويتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله
11.	أحدهم عليتا	وإن روح المؤمن لأشد اتصالاً بروح الله من …
١١.	أحدهم عليته	وإن شيعتنا لأشد اتصالاً بنا من شعاع الشمس
7.7.7	الهادي عليشكم	وإياب الخلق إليكم، وحسابهم عليكم
7 2 1	الباقر عليشكم	وأيم الله لقد قضي الأمر أن لا يكون بين المؤمنين
١٤٨	الصادق عليشكم	والحجة بعد النبي عَلِيْلِلَّهُ يقوم مقام النبي عَلِيْلِلَّهُ وهو
٨٢٢	أحدهم عليتافع	والله إنَّ صاحب هذا الأمر يحضر الموسم كل سنة
٤٤	النبي علىموله	والورد الأحمر خلق من عرق جبرائيل

يا على أنا نذير أمتى وأنت هاديها، والحسن ...

يتلون كتاب الله كما علمناهم، وإنَّ فيما نعلمهم ...

النبى عليداله

الصادق عليشكم

Y A £

فهرس مصاحر التحقيق

🧔 القرآن الكريم .

- 1- أوائسل المقالات؛ لمحمد بن محمد بن نعمان العكبري البغدادي، الملقب بـ (الشيخ المفيد)، المتوفى عام : (١٣٥هـ)، تحقيق : إبراهيم الأنصاري، دار المفيد -بيروت لبنان، الطبعة : الثانية (١٤١٤هـ) .
- Y- الاحتجاج؛ لأحمد بن على الطبرسي، تحقيق السيد محمد باقر الخرسان، دار النعمان . ($\psi-\psi-$) .
 - ٣- أعيان الشيعة؛ لمحسن الأمين، دمشق وبيروت : (١٣٥٣هــ -١٣٨٢هــ) .
- ٤- أنوار البدرين في ترجمة علماء الأحساء والقطيف والبحرين؛ للعلامة الشيخ علي البلادي البحراني، المتوفي عام: (١٣٤٠هـ)، النجف الأشرف: (١٣٤٧هـ).
- ٥- إجازات الشيخ أحمد الأحسائي تتثن الله كتور حسين محفوظ، النجف الأشرف: (١٣٩٠هـ).
 - ٦- إجازات الشيخ حسن كُوهر؛ لحسن كُوهر، النجف الأشرف: (١٣٨٨هـ).
- ٧- إجازات الشيخ أحمد الله الكاظمي؛ للدكتور حسين محفوظ، النجف الأشرف: (١٣٩١هـ).
- ٨- أمالي الصدوق؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بـ (الشيخ الصدوق)، المتوفـــى عـــام : (٣٨١هـــ)، مؤسسة البعثة : (٢١٧هـــ) .
- ٩- الاختصاص؛ لمحمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي، المتوفى عام:
 (٣٠٤هـ) المشهور بـ(الشيخ المفيد)، جامعة المدرسين في الحوزة العلمية .
- ١٠- أمالي المفيد؛ للشيخ محمد بن محمد النعمان المفيد، المتوفى عام: (١٣٥هـ)،
 المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد- قم المقدسة، الطبعة الثانية: (١٤١٤هـ).

- 11 أمالي الطوسي؛ لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عام: (٤١٤هـــ).
- ١٢- إرشاد القلوب؛ للحسن بن أبي الحسن الديلمي، المتوفى عام : (٨٤١هـ)،
 دار الشريـف الرضى للنشر، قـم المقدسة : (١٤١٢هـ) .
- -1 الـــبلد الأمـــيــن؛ للشيخ تقي الديـــن إبراهيم بن علي العاملي الكفعمي، المتوفى عام : (۹۰۵ هـــ) . (-----
- ١٤ بحار الأنوار؛ للعلامة الشيخ محمد باقر الجلسي، المتوفى عام: (١١١٠هـ)،
 مؤسسة الوفاء بيروت لبنان، الطبعة الثانية: (١٤٠٣هـ).
- د ۱ بصائر الدرجات، لأبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفّار؛ المتوفى عـــام: (۲۹۰هـــ)، مؤسسة النعمان بيروت لبنان، الطبعة الثانية: (۲۹۰هـــ).
- 17- بشارة المصطفى لشيعة الموتضى؛ لعماد الدين الطبري، المتوفى عام: (٣٥٥هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، قسم المقدسة، الطبعة الأولى: (١٤٢٠هـ).
- 1٧- تفسير البرهان؛ للعلامة المحدث السيد هاشم البحراني، مؤسسة الأعلمي المطبوعات، بيروت لبنان، الطبعة الأولى: (١٩١٤هـ).
- ١٨ تفسير العيّاشي، للمحدّث الجليل أبي النّصر محمد بن عيَّاش، المتوفى عـــام:
 ٣٢٠)، المكتبة العلمية الإسلامية طهران.
- 19- تفسير القمي؛ لعلي بن إبراهيم بن هاشم القمي، من أعلام القرن: (الثالث والرابع)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات -بيروت لبنان، الطبعة الأولى: (١٤١٢هـ).
- ٢٠ تفسير الصافي؛ للملا محسن الملقب (بالفيض الكاشانسي)، المتوفى عام :
 ١٠٩١هـــ)، مؤسسة الهادي- قم المقدسة .
- ٢١ تفسير نــور الثقلين؛ للشيخ عبد على العروسي الحويزي، المتوفـــى عــام:
 ٢١ تفسير نــور الثقلين؛ للشيخ عبد على العروسي الحويزي، المتوفـــى عـــام:
 ٢١ تفسير نــور الثقلين؛ للشيخ عبد على العروسي الحويزي، المتوفـــى عـــام:
 ٢١ تفسير نــور الثقلين؛ للشيخ عبد على العروسي الحويزي، المتوفـــى عـــام:

- ۲۲- تفسير مجمع البيان؛ لأمين الإسلام أبي على الفضل بن الحسن الطبرسي، المستوفى عام: (٥٦٠هـ)، تحقيق: لجنة من العلماء والمحققين الأحصائيين، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات —بيروت لبنان، الطبعة الأولى: (١٤١٥هـ).
 - ٢٣ تراث كربلاء؛ لسلمان هادي آل طعمة، النحف الأشرف: (١٣٨٣هــ).
- ٢٤ التحقيق في مدرسة الأوحد؛ لآية الله الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تثين، المستوفى عام: (٤٢٤ هـ)، منشورات مكتبة الإمام الصادق العامة الكويت، الطبعة الأولى: (٤١٩ هـ).
 - ٧٥ تحفة العالم، لجعفر بحر العلوم، النجف الأشرف: (١٣٥٤هــ).
- ٢٦ تحف العقول؛ للحسن بن شعبة البحراني، الناشر مؤسسة النشر الإسلامي قم المقدسة : (٤٠٤ هـــ) .
- ٢٧- تنزيه الأنبياء عليه الأبياء المسلم على بن الحسين الموسوي، (المشهور بالشريف الرضي) المتوفى عام: (٣٦٦هـ)، دار الأضواء -بيروت لبنان، الطبعة الثانية: (٩٠٤٠هـ).
- ٢٨- تأويل الآيات الظاهرة؛ للسيد شرف الدين الحسيني الإستربادي، الناشر مدرسة الإمام المهدي عليق الله قم المقدسة، الطبعة الأولى: (٤٠٧هـــ).
- ٢٩ التوحيد؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بـ (الشيخ الصدوق)، المتوفى عـام : (٣٨١هـ)، جماعة المدرسين -قم المقدسة : (١٣٨٧هـ) .
- -٣٠ **قذيب الأحكام؛** للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عـــام : (٣٦٥هـــ)، دار الكتب الإسلامية -طهران : (١٣٦٥هـــ ش) .
- ۳۱- تاج العروس من جواهر القاموس؛ لمحمد مرتضى الزبيدي، المتوفـــى عـــام : (ب-ت-ط) .
- ٣٢- تحرير الأحكام للعلامة الحلي، المتوفى عـام : (٧٢٦هـ)، مؤسسة آل البيت عليت المعلامة الحلي، المتوفى عـام : (٣٢٠هـ)، مؤسسة الإمـام الصادق عليت الهيئ المعلامة عليت المعلم المعلم

- ٣٣- ثواب الأعمال؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق)، المستوفى عام (٣٨١هـ)، دار الشريف الرضي للنشر- قم المقدسة، الطبعة الثانية: (٣٦٨هـ ش).
- ٣٤ حلية الأبرار؛ للعلامة المحدث الخبير السيد هاشم البحراني، المتوفى عام: (١١٠٧هـــ)، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت لبنان، الطبعة الثانية : (١٤١٣هــ) . ومؤسسة المعارف الإسلامية، الطبعة الأولى : (١٤١١هــ) .
- ٣٥- الخصال؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـ (الشيخ الصدوق)، المتوفى عام : (٣٨١هـ)، جماعة المدرسين قم المقدسة .
- ٣٦- **جوامع الكلم؛** للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تتأثن المتوفى عام : (١٢٤١هـ) . (مخطوط) .
- ٣٧- الجواهر السنية؛ لمحمد بن الحسن بن علي بن الحسين الحر العاملي، المتوفى عام : (ب-ت-ط) .
- ٣٨- الجامع للشرائع؛ ليحيى بن سعيد الحلي، المتوفى عام : (٦٨٩هـ)، الناشر : مؤسسة سيد الشهداء عَلَيْسَكُم، : (١٤٠٥هـ) .
- ٣٩- دلائل الإمامة؛ لأبي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري، المتوفى عام :
 ٣٥٨هـــ)، مؤسسة البعثة -قم المقدسة، الطبعة الأولى : (١٤١٣هـــ) .
- .٤- الذريعة إلى تصانيف الشيعة؛ لآغا بزرك الطهران، النحف الأشرف وطهران، (١٣٥٥-١٣٩٢هـ) .
- ٤١ روضة الواعظين؛ لمحمد بن الحسن الفتال، المتوفى عام : (٥٠٨هـ)، الناشر دار الرضى -قم المقدسة . (ب-ت-ط) .
- 25- الرسالة السعدية؛ للعلامة الحلي، المتوفى عام: (٧٢٦هـ)، تحقيق: قسم الدراسات الإسلامية، الناشر: مؤسسة البعثة حقم المقدسة، الطبعة الأولى: (٣٤١٣هـ).

- ٤٣- ريحانة الأدب؛ لمحمد على المدرس: (١٣٦٤هـ).
- ٤٤- روضات الجنات؛ للشيخ محمد باقر الخنساري، طهران إيران: (١٣٠٦هـ).
- ٥٤ رسالة ترجمة الشيخ على نقى تتثن الآية الله الميرزا على الحائري الأسكوئي
 تتثن المتوفى عام: (١٣٨٦هـــ)، كربلاء: (١٣٧٣هـــ).
- 27 سيرة الشيخ أحمد الأحسائي تتش؛ للشيخ أحمد الأحسائي، المتوفى عام : (٢٤١هـ) . (ب-ت-ط) .
- 27 سبل الهدى والرشاد؛ لمحمد بن يوسف الصالحي الشامي، المتوفى عام: (٩٤٢هـــ)، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العالمية بيروت لبنان، الطبعة الأولى: (١٤١٤هـــ).
- 24- شرح الأسماء الحسنى؛ للحاج ملا مهدي السبزواري، المتوفى عام : (ب-ت-ط) .
- 29 شرح الزيارة الجامعة الكبيرة؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تتمثل، المتوفى عام : (٢٤١هـ)، منشورات : مكتبة العذراء عَلَيْكُنَّا -دولة الكويت، الطبعة الأولى : (٤٢٤هـ) .
- ٥٠ شرح العرشية؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تتثل ، المتوفى عــام :
 ١٢٤١هــ)، مطبعة السعادة كرمان إيران . (ب-ت-ط) .
 - ٥١ شرح أصول الكافي؛ لمحمد صالح المازندراني؛ المتوفى عام: (١٠٨١هـ) .
- ٥٢ شرح فهج البلاغة؛ لعز الدين أبي حامد بن هبة الله بن محمد بن أبي الحديد المدائي، المستوفى عام: (٣٥٦هـ)، الناشر مكتبة آية الله المرعشي قم المقدسة: (١٤٠٤هـ).
- ٥٣ الصحيفة السجادية؛ للإمام علي بن الحسين السجاد عَلَيْسَالِهُم، المتوفى عام: (٩٥هـ)، نشر الهادي، قم المقدسة: (١٣٧٦هـ).
 - ٥٤ صحيفة الأبرار؛ لمحمد تقى المامقاني، تبريز: (١٣٨٨هـ).
- ٥٥ الصراط المستقيم؛ لعلي بن يونس النباطي البياضي، المتوفى عام: (٨٧٧هـ)،
 الناشر المكتبة الحيدرية، النجف الأشرف: (١٣٨٤هـ).

- محيح البخاري؛ لمحمد بن إسماعيل البخاري، المتوفى عام : (٢٥٦هـــ)، دار الفكر -بيروت لبنان . (ب-ت-ط) .
- ٥٧- صحيح مسلم لمسلم ابن الحجاج النيسابوري، المتوفى عــــام : (٦١هـــ)، دار الفكر -بيروت لبنان . (ب-ت-ط) .
- ٥٨- الطــرائف؛ للسيد ابن طاووس الحسيني، المتوفى عام : (٦٦٤هـــ)، مطبعة الخيام حقم المقدسة، الطبعة الأولى : (١٣٧١هـــ) .
 - ٥٩ طبقة أعلام الشيعة؛ لآغا بزرك الطهراني، النحف الأشرف: (١٣٧٣هـ) .
- ٦٠ عــوالي اللآلي، لابن أبي جمهور الأحسائي، المتوفى في: (القرن العاشر)، دار
 سيد الشهداء عليشاهي، قم المقدسة: (١٤٠٥هــ).
- 17- علل الشرائع؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بــ(الشيخ بالصدوق)، المتوفى عام : (٣٨١هــ)، المطبعة الحيدرية في النجف الأشرف، (١٣٨٦هــ) . ومؤسسة الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى : (١٤٠٨هــ) .
- 77- عيون أخبار الرضا عَلَيْتَكُم؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـ (الشيخ بالصدوق)، عام : (٣٨١هـ)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت لبنان، الطبعة الرابعة : (٤٠٤هـ) .
- ٦٣- العدد القوية؛ لرضي الدين الحلي، المتوفى عام : (٦٣٥هـ)، مكتبة آية الله
 المرعشي -قم المقدسة : (٤٠٨هـ) .
- 75- غيبة النعماني؛ للشيخ محمد بن إبراهيم بن جعفر الكاتب، المعروف بـــ(ابن أبوار أبي زينـــب النعماني)، المتوفى حدود عام : (٣٦٠هــ ش)، منشورات أنوار الهدى- قم المقدسة، الطبعة الأولى : (٤٢٢هــ) .
- 70- غيبة الطوسي؛ لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى عام : (٣٨٥هـ)، مؤسسة المعارف الإسلامية -قم المقدسة، الطبعة الأولى : (١٤١١هـ).

- 77- فهرست تصانيف كتب الشيخ أحمد الأحسائي تتثرُّ؛ للشيخ أبي القاسم الإبراهيمي، كرمان: (١٣٦٧هـ).
- 77- فضائل الأشهر الثلاثة؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـــ(الشيخ بالصدوق)، عام : (٣٨١هـــ)، دار المحجة، الطبعة الثانية : (١٤١٢هـــ) .
- ٦٨- الفوائد العلية؛ للسيد على الموسوي البهبهاني، المتوفى عام: (١٣٨٠هـ)،
 مكتبة دار العلم ─الأهواز، الطبعة الثانية: (٥٠٤١هـ).
- ٦٩ الفتوحات المكية؛ لأبسي عبد الله محمد المعروف بابن عربسي، دار الفكر:
 ١٤١٤هـــ).
 - ٧٠- الفوائد الرضوية؛ للشيخ عباس القمي، طهران: (١٣٦٧هـ).
 - ٧١- قصص العلماء؛ لمحمد التنكابني، طهران : (١٣١٩هـ) .
- ٧٧- السلمعة البيضاء في شرح خطبة الزهراء عَلَمَكُنّا؛ لمحمد بن علي بن أحمد القراحه داغي، المتوفى عام : (١٣١٠هـ)، مؤسسة الهادي، الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ) .
- ٧٣- كشف الخفاء ومزيل الإلباس؛ لإسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي، المتوفى عام : (١٤٠٨هـــ)، دار الكتب العالمية –الطبعة الثانية : (١٤٠٨هـــ) .
- ٧٤ الكافي؛ لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي، المتوفى عام: (٣٢٩هـ)،
 دار الكتب الإسلامية، طهران إيران: (١٣٦٥هـ).
- ٧٥ كامل الزيارات؛ للشيخ جعفر بن محمد بن قولويه القمي، المتوفى عام:
 (٣٦٨هـ)، تحقيق: الشيخ جواد القيومي، مؤسسة النشر الإسلامي قم
 المقدسة، الطبعة الأولى: (١٤١٧هـ).
- ٧٦ كمال الدين وإتمام النعمة للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المعروف بـ (الشيخ بالصدوق)، المتوفى عام : (٣٨١هـ)، مؤسسة الأعلمي -بيروت لبنان، الطبعة الأولى : (١٤١٢هـ) .

٧٧- كنـــز الفوائد؛ لأبي الفتح الكراحكي، المتوفى عام : (٣٣٩هـــ)، دار الذخائر —قم المقدسة : (١٤١٠هـــ) .

- ٧٨- كلمة أزهزار؛ لمعتمد الإسلام الكندجاني، تبريز : (١٣٨٦هــ) .
- ٧٩- ألكني والألقاب؛ الشيخ عباس القمي، النجف الأشرف: (١٣٧٦هـ).
- ٨٠- كــنـــز العمال؛ للمنتقي الهندي، المتوفى عام: (٩٧٥هــ)، تحقيق: الشيخ بكــري حيانــــى، والشيخ صفوة السقا، مؤسسة الرسالة -بيروت لبنان.
- ٨١- مستدرك الوسائل؛ للحاج ميرزا حسين النوري الطبرسي، المتوفى عام
 : (١٣٢٠ أو ١٣٣٠هــــ)، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث- قم المقدسة، الطبعة الأولى : (١٤٠٨هـــ) .
- ۸۲- معاي الأخبار؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف برالشيخ الصدوق)، المتوفى عام : (۳۸۱هـ)، انتشارات إسلامي : (۱۳۲۱هـ ش) .
- ۸۳ من لا يحضره الفقيه، للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بـ (الشيخ الصدوق)، المتوفى عام : (۳۸۱هـ)، دار الأضواء بيروت لبنان، الطبعة الأولى : (۲۰۱هـ) .
- ٨٤ مدارك الأحكام؛ للسيد محمد العاملي، المتوفى عام : (١٠٠٩هـ)، مؤسسة آل البيت عَلَيْمَ اللهِ الطبعة الأولى : (١٤١٠هـ) .
- ٥٨ مصادقة الإخوان؛ للشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعسروف برالشيخ الصدوق)، المتوفى عام : (٣٨١هـ)، مكتبة صاحب الزمان عليسلام العامة الكاظمية العراق . (ب-ت-ط) .
- ٨٦ مصباح الشريعة؛ للإمام جعفر بن محمد الصادق عليت المتوفى عام : (١٤٨هـ)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت لبنان، الطبعة الأولى : (١٤٠٠هـ) .
- ٨٧- مناقب آل أبي طلامة بحمد بن شهرآشوب المازندراني، المتوفى عام:
 ٨٥٥هـ)، مؤسسة العلامة للنشر -قم المقدسة: (١٣٧٩هـ).

- ۸۸ مصباح الكفعمي؛ لإبراهيم بن علي الكفعمي، دار الرضي (الزاهدي) قم
 المقدسة : (١٤٠٥هـ) .
- ٨٩ مصباح المتهجد؛ لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى
 عـــام: (٣٤١هـــ)، مؤسسة فقه الشيعة، بيروت لبنان، الطبعة الأولــــى:
 (١٤١١هـــ).
- - ٩١- المعجم الوسيط؛ لمحموعة من المحققين .
- 97 عجمع السبحرين؛ للشيخ فخر الدين الطريحي، المتوفى عام: (١٠٨٥هـ)، تحقيق : السيد أحمد الحسيني، الناشر : مكتبة نشر الثقافة الإسلامية، الطبعة الثانية : (١٠٨٨هـ).
- ٩٣ مكارم الأخلاق؛ للحسن بن الفضل الطبرسي، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات -بيروت لبنان، الطبعة السادسة: (١٣٩٢ هـ).
- 98- مخــتلف الشــيعة؛ للعلامة الحلي، المتوفى عام: (٧٢٦هـــ)، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين- قم المقدسة، الطبعة الأولى: (١٤١٢هـــ).
- 90- مختصر البصائسر؛ للشيخ حسن بن سليمان الحلي، المتوفى في القرن (٩٥- مختصر البصائسر؛ للشيخ حسن بن سليمان الحلي، المتوفى قليم المقدسة، الطبعة الأولى: ١٤٢١هـ).
- 97- مائة منقبة؛ لمحمد بن أحمد بن الحسن بن شاذان، المتوفى عام : (١١٦هـ)، الناشر : مدرسة الإمام المهدي عليسًا الله المقدسة، الطبعة الأولى المحققة : (١٤٠٧هـــ ق) .
 - ٩٧- ماضي النجف وحاضرها؛ لجعفر آل محبوبة، النجف الأشرف: (١٣٧٤هـ).
 - ٩٨ مكارم الآثار ودرر الأحوال؛ لمحمد على المعلم، أصفهان : (١٣٧٧هــ) .

- 99- مستطرفات السرائر؛ لمحمد بن إدريس الحلي، المتوفى عام : (٥٩٨ هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الثانية : (٤١١ هـ ق) .
- . ١٠٠ مدينة المعاجز؛ للسيد هاشم البحراني، المتوفى عام : (١٠٧ه)، تحقيق : الشيخ عبد الله المولائي الهمداني، مؤسسة المعارف الإسلامية، الطبعة الأولى : (١٤١٣هـ) .
- ١٠١- المحتضو؛ لحسن بن سليمان الحلي، المتوفى في القرن : (٤هـــ)، منشورات المطبعة الحيدرية النجف الأشرف، الطبعة الأولى : (١٣٧٠هـــ) .
 - ١٠٢- مشارق أنوار اليقين؛ للحافظ رجب البرسي .
- ۱۰۳ فمج الإيمان؛ لزين الدين علي بن يوسف بن جبر، المتوفى في القرن: (۷هـ)، تحقيق: السيد أحمد الحسيني، الناشر: مجتمع الإمام الهادي عليت السيد مشهد، الطبعة الأولى: (۱٤۱۸هـ).
 - ١٠٤- نجوم السماء؛ لحمد على الكشميري، (١٣٠٣هـ).
- ١٠٥ نور البراهين في أخبار السادة الطاهرين؛ للسيد نعمة الله الجزائري، المتوفى
 عــام: (١١١٢هـــ)، مؤسسة النشر الإسلامي- بقم المقدسة، الطبعة الأولى
 : (١٤١٧هـــ).
- ١٠٦ هداية الأحباب؛ للشيخ عباس القمي، النجف الأشرف: ١٣٤٩٠هـ).
- ۱۰۷- وسائل الشيعة؛ للشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي، المتوفى عام : (۱۰۶هـ)، دار إحياء التراث العربي-بيروت لبنان، الطبعة الخامسة : (۱۰۶هـ).
- ١٠٨ ينابيع المودة لذوي القربسى؛ للشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي، المتوفى عام: (١٢١٤هـ)، دار الأسوة، الطبعة الأولى: (١٤١٦هـ).
- ٩ · ١ ينابيع المعاجز؛ للسيد هاشم البحراني، المتوفى عام : (١٠٧هـ)، المطبعة العلمية -قم المقدسة .
- ١١- خصائص الأئمة المُنْكُمُ ؛ للشريف الرضي، المتوفى عام: (١٠٦هـ)، تحقيق: دكتر محمد هادي الأميني، مجمع البحوث الإسلامية، مشهد: (١٤٠٦هـ).

فهرس إصحارات مؤسسة فخر الأوحط ﷺ

قد لا يجهل الكثيرون وجود مدرسة تسمى برمدرسة الشيخ الأوحد الأحسائي تتثنى)، لكن القليل من أولئك يعرفون مميزات ومبتكرات ومصنفات أعلام هذه المدرسة في شتى العلوم، والتي كانت رائدةً في منتصف القرن الثالث عشر؛ بما أنتجته للعالم الإسلامي .

ولعل الجهود التي بُذلت من أعلامها منذ تلك الفترة إلى يومنا الحاضر في حفظ هـــذا التراث؛ كان من أهم الأسباب في عدم خبو صدى هذه المدرسة، وخصوصاً في يومــنا المعاصر، الذي تصدّى فيه المولى المجاهد خادم الشريعة الغراء آية الله العظمى المــيرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تتثن عميد هذه المدرسة لإحيائها من جديد، في محاضـــراته وندواته ومؤلفاته القيّمة، وسعيه الدؤوب في التشجيع على طباعة تراث هذه المدرسة، وتحديثه وتطويره بما يناسب طبعات الكتب الفاخرة في يومنا هذا .

بإشراف من جنابه تتمثل تأسست الكثير من اللجان والمؤسسات التي عنيت بهذ الشان، وكان من ضمنها مؤسسة فكر الأوحد تتمثل للتحقيق والطباعة والنشر، والسيتي آلست على نفسها -منذ الأيّام الأولى لتأسيسها - أن تكون إحدى الأيادي المظهرة والمطورة لهذا التراث الغني بتعاليم أهل البيت وأسرارهم وتوجيها للهم عليها للقراء الأعزة في الساحة الفكرية والأوساط العلمية .

التأسيس:

بإشراف من آية الله خادم الشريعة تتمثّل تأسست مؤسسة فكر الأوحد تتمثّل في عـــام: (١٤٢١هــــــ)، بمساعي مجموعة من طلبة العلوم الدينية الأحسائيين في منطقة السيدة زينب عَلِيَهَكُمُ بدمشق، في الجمهورية العربية السورية .

🤀 أهم أهداف المؤسسة :

ا جمع تراث المدرسة: السعي الحثيث وراء جمع كل ما صنَّفه علماء هذه المدرسة مسن مخطوطات، تُبيِّن الأفكار والقواعد الصحيحة لهذه المدرسة، كان من أوَّل وأهم الأهداف التي سعت إليها المؤسسة.

وقد كان لتحقيق هذا الهدف صعوبته القصوى؛ حيث أن تلك المخطوطات لم تكين محصورة في مكان معين، بل إن في العراق وإيران وكذلك في الخليج من المخطوطات المتفرقة الكثير الكثير .

وبتوفييقه تعالى وبعد صرف جهود وأموال ليست بالقليلة تم الحصول على عدد كبير منها خُزنَ في أرشيف المؤسسة .

- ٢) التحقيق والطباعة بأحدث الوسائل: تتبى المؤسسة في تحقيقها لكتب هذه المدرسة أحدث الأساليب العالمية المتبعة في هذا الفن، وتتابع كل تطور يستفيد القارئ من تنفيذه، وتسعى جاهدةً في التركيز على الفهرسة والعنونة والتبسيط والتعليق والشرح الذي يُبيِّن أفكار هذه المدرسة، ليكون في متناول جميع القراء.
- ٣) النشر على أكبر نطاق: باعتبار أن فكر هذه المدرسة ينبغي أن يستفيد منه جميع المؤمنين في بقاع العالم، حرصت المؤسسة على نشر وتوزيع إصداراتها في كل مكان ممكن، وذلك بالاتفاق مع دور النشر العالمية في بيروت وغيرها.

مع الحرص على المشاركة في معارض الكتب المحلية والدولية في شتى البلدان، وإهداء بعض الإصدارات إلى المكتبات المشهورة، لتكون بين كتب رفوفها، وتكون متاحة لجميع القرَّاء .

وكان من ثمار هذا التوجه؛ رسائل عدة وصلَت إلى إدارة المؤسسة من بسيروت والبحرين والأحساء والنجف والكويت وعُمَان واليمن وغيرها من البلاد العربية والعالمية، التي تُثني على جهودها، وتطلب أحدث إصداراتها .

🕸 تطلاعات المؤسسة:

لمواكبة التطورات التكنلوجية؛ تطمح المؤسسة في المستقبل القريب إلى تحويل التراث الضخم لهذه المدرسة من مخطوطات إلى برامج كمبيوترية لتكون في متناول الجميع وسنطلق عليها عنوان: (سلسلة مخطوطات مدرسة الشيخ الأوحد الأحسائي) ابتداءً من مخطوطة جوامع الكرسة إلى بقية مخطوطات مؤلفات أعلام المدرسة .

وتكويسن برامج أخرى تحوي آخسر إصدارات المؤسسة على التوالي .

القيادة الجديدة:

يـــتقدم أعضـــاء ومنســوبي مؤسسة فكر الأوحد تتثن بأحر التعازي للأمة الإســـلامية بعد الفاجعة العظمى التي حلت على الإسلام والمسلمين برحيل راعي هذه المؤسسة المباركة، خادم الشريعة الغراء آية الله المولى المعظم الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تتثن، في أيام عيد الفطر المبارك لعام: (١٤١٤هــ).

ومواصلة لمسيرة مدرسة الشيخ الأوحد تتثن وتمسكاً بهذا المنهج الأصيل؛ تعلن إدارة وأعظاء مؤسسة فكر الأوحد تتثن متابعة مشوارها، وتتابع إصداراتها تحست ظل ورعاية زعيمها الروحي، ومرشدها الفكري والعقائدي، الحكيم الإلهي، والفقيه السرباني، آية الله المعظم الميرزا عبد الله الحائري الإحقاقي، أدام الله ظله العالى، وأطال في عمره الشريف؛ ليبقى علماً وملحاً وعميداً لسالكي منهج شيخ المتألهين الأوحد الأحسائي تتثن .

إصطارات مؤسسة فخر الأوحط ش

1) أسرار الشهادة (سر الحقيقة في واقعة الطف) .

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشيق تتثيُّل .

تحقيق: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢١هــ) .

٢) رؤى حول الأسرار الحسينية في مدرسة الشيخ الأوحد تتثل .

تأليف : الشيخ الأوحد تتثنُل . والسيد كاظم الرشتي تتثمُل .

جمع وإعداد وتحقيق: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢٢هـ) .

٣) كشف الحق (في مسائل المعراج) .

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشيتي تتمُّن .

تحقيق: أمير عسكري.

إعداد وتقليم: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢١هـ) .

٤) نظرة فيلسوف (في سيرة الأحسائي والرشتي) .

تأليف : الفيلسوف الفرنسي هنري كوربان .

ترجمة : خليل زامل .

إعداد وتقلع: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة الأولى : (١٤٢٣هـــ) . الثانية : (١٤٢٥هـــ) .

٥) السلوك إلى الله عَلَق .

تأليف السيد كاظم الحسيني الرشتي تتثل .

تحقيق: الشيخ صالح أحمد الدباب.

سنة الطباعة الأولى : (١٤٢٣هــ) . الثانية : (١٤٢٥هــ) .

٦) شرح دعاء السمات (ويليه شرح حديث القدر) .

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تتمثل.

تحقيق وتعليق: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢٣هـ) .

٧) مسائل حكمية (أجوبة مسائل الشيخ محمد القطيفي) .

تأليف: الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تكثل .

تحقيق: الشيخ صالح أحمد الدباب.

سنة الطباعة الأولى: (١٤٢٣هـ) . الثانية: (١٤٢٤هـ) .

أسرار أسماء المعصومين عَلَيْتُكُا أسرار أسماء المعصومين عَلَيْتُكا

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تتمثل .

تحقيق: الشيخ صالح أحمد الدباب.

سنة الطباعة الأولى: (١٤٢٣هـ) . الثانية: (١٤٢٤هـ) .

٩) صفحات مشرقة من حياة الإمام المصلح تتش .

تأليف : آية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تتَثُّق .

إعداد: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة: (٢٣) ١هـ).

• ١) عبقات من فضائل أهل البيت عليم (قصيدة شعرية) .

من نظم الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدْثُق .

إعداد وتعليق: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢٤هـ) .

11) توضيح الواضحات (ردود على اعتراضات البرقعي) .

تأليف : آية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تتُمثُل .

ترجمة : محمد على داعي الحق .

تحقيق وتعليق : الشيخ راضي ناصر السلمان .

سنة الطباعة : (٢٤١هـ) .

١٢) تفسير الشيخ الأوحد الأحسائي تثثر (الجزء الأول) .

جمعٌ للآيات المفسرة في كتب الشيخ الأوحد الأحسائي تتثمُّل .

تقديم : آية الله المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي تتثيُّل .

جمع وإعداد وتحقيق : الشيخ راضي ناصر السلمان .

سنة الطباعة : (١٤٢٤هــ) .

١٢) حل مشكلات شرح الزيارة الجامعة الكبيرة .

تَأْلَيفَ : آية الله المولى ميرزا حسن الحائري الإحقاقي تَتُمثُن .

إعداد وتحقيق: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢٤هـ) .

١٤) خصائص الرسول الأعظم عَيْلِكُ والبضعة الطاهرة عَلِيمَكُا .

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشيق تَكُثُل .

تحقيق: الشيخ صالح أحمد الدباب.

سنة الطباعة : (١٤٢٤هــ) .

10) قصص من حياة الشيخ الأوحد الأحسائي تتُثُل .

جمع وإعداد : مؤسسة فكر الأوحد تتش .

إشراف ومراجعة : الشيخ راضي ناصر السلمان .

سنة الطباعة : (١٤٢٤هــ) .

١٦) العصمة (بحث مفصل في عصمة الأنبياء والأئمة عليم الله) .

تأليف: الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَكُثُل .

تحقيق: الشيخ صالح أحمد الدباب.

سنة الطباعة : (١٤٢٤هـ) .

١٧) أحوال البرزخ والآخرة .

برؤية : الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تتمثل .

جمع وإعداد وتحقيق : الشيخ صالح أحمد الدباب .

سنة الطباعة الأولى والثانية : (١٤٢٤هـــ) .

١٨) ديوان الشيخ الأوحد الأحسائي تتمثل .

مجموعة قصائد شيخ المتألهين الأوحد الأحسائي تتثمُّ .

تحقيق وتعليق: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢٤هـ) .

19) أضواء على الوصية الأخيرة (لخادم الشريعة الغراء) .

بقلم: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (٤٢٤ هـ) .

• ٧) التحقيق في مدرسة الأوحد تتمُّل .

٢١) دفاع عن الشيخ الأوحد الأحسائي تتثل .

تأليف : آية الله الشيخ إسماعيل بن الشيخ أسد الله الكاظمي .

إعداد وتحقيق : مؤسسة فكر الأوحد نتتُثُ .

إشراف ومراجعة : الشيخ راضي ناصر السلمان .

سنة الطباعة : (١٤٢٥هــ) .

٢٢) أسرار العبادات (الصلاة والزكاة والخمس والصوم والحج) .

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تتثش.

تحقيق: الشيخ صالح أحمد الدَّباب.

سنة الطباعة : (١٤٢٥هــ) .

٢٣) صلاة الليل (مع مجموعة من الأدعية والزيارات) .

مقتبس من مصنفات الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَكْثُل .

جمع وإعداد: الشيخ راضي ناصر السلمان.

سنة الطباعة : (١٤٢٥هــ) .

٢٤) الأربعون حديثاً . (الكتاب الذي بين يديك)

تأليف: الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تَدُّثُل .

جمع وإعدد وتحقيق : الشيخ صالح أحمد الدَّباب .

سنة الطباعة: (١٤٢٥هـ).

يمطّنظم التعرف على آخر إصحارات المؤسسة أوإيصال تبر عاتظم أو اقتر لحاتظم واستفسار اتظم على العناوين التالية :

الجمهورية العربية السورية - دمشق السيدة زينب عَلَيْكُمَّا .

صندوق برید: (۲۱۳).

الموقع الإلكتروني على شبكة الإنترنت www.fikralawhad.net البريد الإلكتروني: fikr@fikralawhad.net

موبايلَ: (١٧٦٠-٩٦٣٩٣٠)





فهرس المواضيع المامة

o	الإهداء
	تقريظ الحكيم الإلهي والفقيه الربانسي سماحة آيسة الله
٦	المولى الميرزا عبدالله الحائري الإحقاقي (دام ظله العالي)
٧	كلمة الناشر
	مقدمة المحقق
	نماذج من مخطوطات الكتاب
١٧.	حياة المصنف تتمُّل
	العطيتُ الأول : حدوث الأسماء
44	شرح وبيان وجوه الحديث
49	ما المراد الاسم
	عالم الأمر
	النور الأبيض
	النور الأصفر
	النور الأخضر
	معرفة ركن الإيجاد والخلق
	معرفة ركن الحياة
	معرفة ركن الرزق
	معرفة ركن الممات
	أعوان الملائكة الأربعة
	المعاييث الثاني : كيفية خلق العرش
	بیان وشرح بعض وجوه الحدیث

٣٤٤	الأربعون حديثاً
ما المراد بالعرش	٤٣
أركان الوجود الأر	٤٥
معرفة حقيقة النور	٤٦
معرفة حقيقة النور	٤٦
معرفة حقيقة النور	£V
الحصيث الثالث : أ	٥١
بیان وشرح بعض ر	۰۳
ما هي هذه الأنوار	۰۳
حقيقة العدد خمسة	o £
حقيقة العدد سبعين	o £
المعنى الظاهري للعا	٥٤
المعنى الحقيقي للعد	ot
الحطيث الرابع: ﴿	٥٩
بیان وشرح بعض	3.)
_	33
معنى ألف عام	33
معنی إنبات ورق ا	٠٦
_	٧١
	٧٣
ميا المراد من نمر الأ	/ *
	/ *
•	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
	١٣

450	للشيخ الأحسائي تتثنفهرس المواضيع العامة للكتاب
۸۳	المقصود من أول ساعة من يوم الجمعة
۸۳	عظمة الله تعالى في قبضته وما صنع بما
۸٤	كيف خلق الله تعالى الإنسان المؤمن
۸٤	كيف خلق الله تعالى الإنسان الكافر
٨٥	كيف خلق الله تعالى الرسل والأنبياء والأوصياء
	كيف خلق الله تعالى الإنسان المطيع والعاصي
۸۹	المحديث السابع: كيفية خلق الأنبياء اللَّهَا والمؤمنين والكفار
۹۱	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
٩٢	حقيقة طينة الطاعة والمعصية
۹٤	كيف خلق الله تعالى المؤمن من طينة الطاعة
90	حقيقة شجرة المزن والزقوم
۹۹	المحديث الثَّامَىٰ: عظمة الله سبحانه وتعالى في خلق العرش
١٠١	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
١٠١	الأنوار الأربعة للعرش
1.0	العطيث التاسع: كيفية خلق أهل البيت عَلِينًا الله الله المناسبة الم
	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
1 · V	كـــيف خلق الله تعالى أهل البيت اللهَـُـُلا من نور عظمته
١٠٧	صور أهل البيت الليشلخ
117	الحصيت العائشو : معرفة حقيقة ظاهر القرآن وباطنه
110	بیان وشرح بعض وجوه الحدیث
110	ظاهر ظاهر القرآن
110	باطن ظاهر القرآن

الأربعون حديثاً	فهرس المواضيع العامة للكتاب	٣٤٦
170	على مشو : حقيقة الرؤيا	احديث الحا
	ا الحديث	
	ي مشخو : مدة بقاء جسد النبي والوصي في الأ	-
177	پ بعض وجوه الحديث	۔ بیان وشرح
	لتُ مشور : البهاء والسناء والمجد لله سبحانه (
	بعض وجوه الحديث	
179	والسناء	معني البهاء
	و ليج مشعو : كيفية عبادة ومعرفة الله سبحانه	
	بعض وجوه الحديث	
	الله سبحانه وتعالى	_
. 4 4	ں	المعنى الرابع
	مامس مشور: بعثة النبي عَلَيْلَة مقارنة للساعة	
	، بعض وجوه الحديث	_
	، اقتران النبي عَبُلِلَهُ بالساعة	-
10V	سلطى مشو: النهي عن مخالطة الأكراد	الحطيث الد
109	 وجوه الحديث	بیان وشرح
		_
	اله لد و الديه	

***	للشيخ الأحسائي تثمُّلفهرس المواضيع العامة للكتاب
171	كيف يشارك الجن الإنس
	المحديث السابع مشر : حقيقة العبودية وكنهها
170	بیان وشرح بعض وجوه الحدیث
170	المراد من العبودية والربوبية
177	تلازم العبودية بالربوبية
177	المحديث القامن مشو : كيفية الصلاة على محمد وآل محمد عَيْنَوْلَهُ .
179	بیان وشرح بعض وجوه الحدیث
179	لمعنى الظاهري للصلاة على محمد وآل محمد عَيْنَوْلَهُ
179	لمعنى الباطني للصلاة على محمد وآل محمد عَلِيْوَلَّهُ
140	لحطيت التاسع مشر: الأنوار الثلاثة لفاطمة الزهراء عَلَيْكَا
1 V V	يان وشرح بعض وجوه الحديث
1VV	حقيقة نور السيدة فاطمة الزهراء عَلَيْنَكُ ^ع ا
141	لعطيث العشوون : كيفية معانقة ملك الماء للإمام المعصوم عَلَيْسَاهُمُ
١٨٣	يان وشرح الحديث
١٨٥	لحطيث الحاطي والعشوون : الأعمال الحسنة والسيئة
	يان وشرح بعض وجوه الحديث
144	صِ أَهُلَ البيت لِمُلِئِكُمْ يَذْهُبِ بِالسَّيَّاتِ
191	لعطيت الثاني والعشوون : معرفة أعظم نعمة لله سبحانه وتعالى .
	بان وشرح بعض وجوه الحديث
	م الله تعالى
	حطيت الثالث والمشروق : كيفية معرفة الله تعالى ورسوله عَلَيْوَاله .
197	بان وشرح بعض وجوه الحديث

الأربعون حديثاً	فهرس المواضيع العامة للكتاب	٣٤٨
197	الله تعالى	کیف نعرف
١٩٨	الرسول وأولي الأمر	كيف نعرف
	بع والمشووق : نية المؤمن والكافر	
Y•1	بعض وجوه الحديث	بيان وشرح
Y•1		النية الصالحا
Y•1		الوجه الأول
Y•1		الوجه الثاني
Y • Y		النية الفاسدا
۲۰۳	امس والعشرون: فضل العلماء	الحصيث الخا
Y • •	بعض وجوه الحديث	بیان وشرح
	اءا	
۲.۷	العس والعشرون: أنوار أهل بيت العصمة	الحصيث الس
Y • 9		
۲۰۹		_
Y 1 #	مابع والعشوون : مراتب التقوى	
Y10		
Y 1 0	، الله تعالى	_
110	، النفس	معرفة تقوى
Y) 7	، العباد	معرفة تقوى
٠٠٠٠	ي للتقوى	المعنى الباطخ
والموالم	امن والعشرون : عظمة الله تعالى في خلق الع	الحصيث الثا
YY1	و يعض وجوه الحديث	سان و شہ ح

454	للشيخ الأحسائي تتَثُلُفهرس المواضيع العامة للكتاب
771	المراد بالألف ألف عالم والألف ألف آدم
770	المحايث التاسع والعشرون : الأبواب والصراط المستقيم لله تعالى
**	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
**	المقصود من مراتب الأبواب
779	المحايث الثلاثين : الجبر والتفويض
271	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
221	كيف يكون الجبر
777	كيف يكون التفويض
777	المحديث الماحي والثلاثون: معرفة الأمة والوسط
740	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
770	مقدمة
749	معنى الأمة والوسط
7 2 4	الحصيت الثاني والثلاثون: معرفة ماحض الإيمان والكفر
7 20	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
7 2 0	من هو ماحض الإيمان والكفر
7 £ 9	الحصيت الثالث والثلاثون: السعادة والشقاوة
401	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
701	معنى الأم
	مقدار عمر الأم
	مقدار بقاء الجنين في بطن أمه
	المحديث الرابع والثالثون: معرفة العلم المبذول والمكفوف
707	بيان وشرح بعض وجوه الحديث

الأربعون حديثاً	• ٣٥ فهرس المواضيع العامة للكتاب
YoV	معرفة العلم المبذول
YOY	معرفة العلم المكفوف
موسم الحج ٢٦٥	المصيت العامس والثلاثين: حضور الإمام المهدي أيام
Y\Y	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
على وجه الأرض . ٢٧١	المحديث المسلحدس والثالاثون : إشراق نور الإمام المهدي ·
Y V Y	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
YVY	متى يكون استغناء الناس من ضوء الشمس
YVY	الوجه الأول
YV£	الوجه الثاني
YV£	الوجه الثالث
۲ ٧٦	الوجه الرابع
YVV	الوجه الخامس
YA1	العصيت السابع والثالثون: محاسبة النفس
۲۸۳	بيان وشرح الحديث
YA9	المحديث الثامن والثلاثون : معرفة الصراط المستقيم
Y91	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
Y41	المراد من الصراط المستقيم
إلى الله تعالى ٢٩٥	المصيت التاسع والثلاثون : معرفة الصراط والطريق
rqv	بيان وشرح بعض وجوه الحديث
19V	مراتب التوحيد
1 97	طريق الدنيا والآخرة

للشيخ الأحسائي تتأثل	العامة للكتاب
المحايث الأربعون : أبواب النير	1,
بيان وشرح بعض وجوه الحديث	٣
أبواب النار	٣
فهرس الآيات الكريمة	Y
فهرس الروايات الشريفة	
فهرس المصادر والمراجع	10
فهرس إصدارات مؤسسة فكر ا	*6
فهرس المواضيع العامة للكتاب .	~

دقف ملتبة أعر برريعقرب غريب

